

Buddhist Hongshi College
2022 DECEMBER

HONGSHI

眾生無邊誓願度
煩惱無盡誓願斷
法門無量誓願學
佛道無上誓願成

弘誓

◎ 民國一一一年十二月出刊 | 佛教弘誓學院刊行

Vol. 180



本期專題

人間佛教全球化與在地化

- 人間佛教之全球化與在地化——圓桌論壇紀實
- 通往彌陀淨土的路徑與方法
- 「一大理想，十大利益」的制戒原理

h o n g s h i

弘誓編輯室報告

2022年8月27日上午，「人間佛教之全球化與在地化」——第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議，於花蓮慈濟靜思堂隆重舉行，本次會議由慈濟慈善基金會、玄奘大學宗教與文化學系、弘誓文教基金會、慈濟大學、慈濟科技大學、印證基金會等六家單位共同主辦。為期兩天的會議，共計有一場專題演講、四本新書發表，九場次38篇論文發表，另有「人間佛教之全球化與在地化」、「印順導師與慈濟」兩場圓桌論壇。「青年論壇」是人間佛教薪火相傳重要的環節，圍繞「佛學與哲學」及「印順學」兩個議題展開研究討論。兩天會議共計370位來賓與會共襄盛舉。

多元思考及精彩的議題討論，從專輯文章中可見其部分綱要，餘者因篇幅所限割愛為憾。

〈第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議側記〉，記錄了兩天會議的現場情形，令未能與會者也能從文字中感受一分智慧法喜，共用海內外學者研究的最新成果，以及人間佛教理論與實踐面的多維度呈現。

〈「人間佛教之全球化與在地化」圓桌論壇紀實〉，幾位來自不同專業領域的引言人，從學理、實踐等層面對全球化與在地化展開反思與討論，對於人間佛教的未來走向有著積極而深遠的意義。

第一場論文發表，昭慧法師現場回應朱倍賢教授的論文，該文事關對印順導師義學研究的批評，〈學術很重要的是依於文本講話〉，就是根據現場錄影整理出的對話文本。昭慧法師以學術回應學術，邏輯綿密而綱舉目張，令聽者對於導師的佛法思想真義有了更清晰的認知和解讀，故刊載以饗讀者。

「淨土世界」欄目，刊載性廣法師2022年慈善寺佛七開示，〈通往彌陀淨土的路徑與方法〉，法師將戒定慧三學貫徹在念佛法門的教證與理證，以淨土系的經典詮釋往生淨土的路徑與方法，言詞通俗揮灑生動，用平常話語道出了法門的精妙細微，實乃念佛者必讀之好文。

「律學今詮」專欄，讓我們跟隨昭慧法師繼續學習「比丘尼戒經」。佛門制定戒律的立法權在誰？佛在世的時候是佛陀，佛滅度以後在僧伽。立法程序又是什麼？這些問題都與「十事利益」有關。詳細的分析與闡述可參考〈「一大理想，十大利益」的制戒原理〉一文，法師隨機例舉鮮活生動的個案，讀來令人印象深刻。

副總編輯 釋耀行

弘誓

DECEMBER 2022

Vol.180

民國一十一年十二月出刊 |



封面說明 |

2022年8月27、28日，「人間佛教之全球化與在地化」——第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議，於花蓮慈濟靜思堂隆重舉行。因應防疫，會場座位採用梅花座的方式保持距離，但仍有370位來賓與會共襄盛舉。

弘誓通訊（雙月刊）NO.180

導師 | 印順導師

發行人 | 釋見岸

總編輯 | 釋明一

副總編輯 | 釋耀行

美術排版 | 龍岡數位文化股份有限公司

編校 | 釋印悅、釋心皓、翁秋玲

編政 | 黃秀娥、張沛寧、釋心謙、釋傳聞

吳德發、王彩虹

發行 | 弘誓文教基金會

地址 | 桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話 | (03) 4987325

傳真 | (03) 4986123

電子信箱 | hong.shi@msa.hinet.net

弘誓學團網址 | www.hongshi.org.tw

劃撥帳號 | 19139469

戶名 | 財團法人弘誓文教基金會

行政院新聞局出版事業登記證局版台

(誌)字第2541號

中華郵政中壢雜字第49號登記證登記

為雜誌交寄

無法投遞時請退回

民國八十二年二月創刊

民國一十一年十二月出刊

ISSN 17292786

CONTENTS

目次

編輯室報告 | 釋耀行

【本期專題】人間佛教全球化與在地化

- 6 人間佛教之全球化與在地化
——第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議側記
| 釋耀行、鄭靜明
- 23 人間佛教之全球化與在地化
——圓桌論壇紀實
| 釋法融、釋耀行
- 32 學術很重要的是依於文本講話
——〈對印順導師「解脫門」的著作評述〉論文發表的現場回應
| 歆融、釋耀行
- 淨土世界
- 35 通往彌陀淨土的路徑與方法
——2022年慈善寺佛七開示（一）
| 主講：性廣法師·筆錄：陳俊銘·修潤：釋耀行





律學今詮

- 44 「一大理想，十大利益」的制戒原理
——《比丘尼戒經》講記（十二）

| 主講：昭慧法師·筆錄：釋印隆·修潤：釋耀行

院務資訊

- 60 弘誓護法會成立緣起
- 61 法界書訊：《生命倫理與環境倫理——倫理抉擇的中道智慧（一）》
《性別倫理與社會關懷——倫理抉擇的中道智慧（二）》
- 62 學團日誌
- 92 第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議收支明細表
- 92 第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議贈書收支明細表
- 93 收支決算表（111年9月～10月）
- 94 護持徵信
- 96 觀音小築修建緣起



人間佛教之全球化與在地化

——第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」 國際學術會議側記

撰文 | 釋耀行、鄭靜明

2022年8月27日上午，第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」——「人間佛教之全球化與在地化」國際學術會議於花蓮慈濟靜思堂隆重舉行，本次會議由慈濟慈善基金會、玄奘大學宗教與文化學系、弘誓文教基金會、慈濟大學、慈濟科技大學、印證基金會等六個單位共同主辦。為期兩天的會議，共計發表四本新書，38篇論文，另有「人間佛教之全球化與在地化」、「印順導師與慈濟」兩場圓桌論壇，前者將人間佛教形成和發展的路徑納入全球化思維的大框架，深刻探討此時代背景下人間佛教在地化運作應著重與反思的關鍵所在。後者則由慈濟醫護團隊專家和靜思精舍的法師代表，講述印公導師桑榆之年所經歷的點滴往事，一代佛門

高僧之行誼聞之令人感佩。「青年論壇」圍繞「佛學與哲學」與「印順學」兩個議題展開，設立「青年論壇」是人間佛教薪火相傳重要的環節，其核心仍是「不忍聖教衰，不忍眾生苦」的繼承與傳播。今年共有十個國家的專家學者與會發表，即便疫情肆虐，第一天議程現場依然有三百餘人參加，主辦單位採用YouTube同步直播，全球關注者免於向隅之憾而共襄盛舉。兩天會議共計370人與會共襄盛舉。

開幕典禮

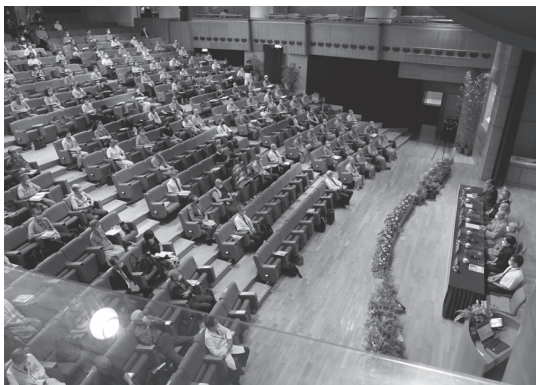
何日生教授擔任主持人，首先介紹與會來賓，接著播放紀念印順導師短片，螢幕上一幀幀熟悉的前塵法影，喚



▲ 開幕典禮性廣法師致詞。(111.8.27, 慈濟提供)



▲ 開幕典禮顏博文執行長致詞。(111.8.27, 左起：何日生副執行長、顏博文執行長、昭慧法師、性廣法師、德悅法師、劉怡君校長、羅文瑞校長, 慈濟提供)



▲ 國際會議廳會場一隅。(111.8.27)

起我們對導師的無盡追思。慈濟慈善基金會顏博文執行長致詞，感謝佛教弘誓學院與弘誓文教基金會，自一九九九年開始連續舉辦「印順導師思想之理論與實踐」研討會，感謝能有機會參與主辦今年第二十屆會議。

玄奘大學、玄奘文教基金會董事長暨玄奘大學宗教與文化學系副教授性廣法師致詞：一位思想家要有足夠深廣的內涵，才能讓我們的研討會進行了二十屆還能持續有可以研討的議題，佛學思想像一條龍閃亮的眼睛，所謂畫龍點睛，但如果無法辛苦且實際的畫出龍身，縱然有寶石般的眼睛卻無法顯出它的珍貴。

接下來分別邀請靜思精舍德悅法師、慈濟大學劉怡均校長、慈濟科技大學羅文瑞校長致辭，昭慧法師代表主辦單位致謝辭。與會大眾現場合影留念，留下歷史的畫面。接著是茶點時間，大家開心享用慈濟志工精心準備的精緻茶點，隨即開啟第一天密集系列的研討議程。

專題演講

龔布齊 (Richard Gombrich) 〈社會歷史視角下的慈濟〉



▲ 專題演講，由英國牛津大學佛學研究中心主席龔布齊 (Richard Gombrich) 教授主講〈社會歷史視角下的慈濟〉，何日生教授主持。(111.8.27，慈濟提供)

牛津大學佛學研究中心主席龔布齊教授，從社會歷史視角將慈濟的產生歸屬於一種新的宗教運動 (NRM)，他說多數情況下，宗教運動是根據基督教背景來描述的，是以主流基督教傳統和與這些傳統相關的西方文化作為比較標準。而從另一個角度，將台灣佛教的宗教運動與佛教傳統和中國的主流宗教文化進行比較，可能有助於為這幅畫提供一個新的維度。他嘗試分離慈濟的一些顯著特徵，例如：對死者的處理，並通過這些特徵與整個佛教歷史進行比對，發現各種實踐和相關信仰之間的相似之處。追溯慈濟對佛教運動的影響並不完全局限於最早的佛教，而是將它做為一個互相比較的出發點，中國文化方面重

點比較慈濟與儒家傳統，因為儒家傳統仍然存在於慈濟的發源地台灣。

新書發表會

釋昭慧《倫理抉擇的中道智慧》

昭慧法師倫理學研究，本年度再度推出兩本新著，總名為《倫理抉擇的中道智慧》，依論文性質分類，上、下兩冊分別是《生命倫理與環境倫理》與《性別倫理與社會關懷》。兩書莫不是依「緣起、護生、中道」的核心思維，解構各種沙文主義。也就是說，「中道智慧的倫理抉擇」，散見於兩部書中的每一篇章。從基礎理論的架構，推衍闡釋應用倫理的相關議題，證成佛法利他主義。

《生命倫理與環境倫理》一書在序言開篇即寫道：很多時候，人們面對的不是善惡明確的「是非題」，而是涉及價值優位考量的「選擇題」，有的更是涉及兩難困境的「選擇題」，例如：是要優先選擇愛情，還是優先選擇麵包？每個選項都不完美（甚至有重大倫理疑義），但又都似乎言之成理。

例如：佛弟子確乎不得殺生，但是



▲ 第一場新書發表會由性廣法師主持。(11.8.27, 左起：趙忠傑博士、性廣法師、昭慧法師、何日生教授，慈濟提供)



▲ 第二場新書發表會。(11.8.28, 左起：清德法師、主持人邱敏捷教授、侯坤宏教授、梁崇明社長，慈濟提供)

為了維護廣大生命安全，面對那些除滅瘟疫感染源的殺生措施，佛弟子能出面強力制止嗎？殺人確實有罪，但是面對癌末的極端痛苦，選擇醫助自殺或安樂死，難道就沒有倫理上的正當性可言？這時，從方方面面而作周延思考，最後就著每一行為主體的承受能力，作一個雖不完美而「相對最好」的選擇，也就是「中道智慧」的領悟與操作，就顯得格外重要了。

《性別倫理與社會關懷》基礎理論

篇分為二章，作為其他篇章的理論性導讀。第一章〈當代佛教社會關懷的三大範型〉：剖析佛弟子從事「社會關懷」的正當性與必要性，並將當代佛教的社會關懷分成三大範型——慈濟範型、社運範型與內省範型，闡述這三種範型的內涵、特色與價值。第二章〈作為「另類菩薩行」之佛教社會運動〉：聚焦於三種範型之一——社會運動。闡述社會運動之定義，分析它與慈善事業（慈濟範型）及自力救濟的差別，它在民主政治體制中所扮演的角色，並從「社會運動的體制改造」與「社會運動的思想改造」兩大方向，進行案例舉隅與佛法論述。「應用倫理」：分作三個子題——「性別倫理」、「僧團倫理」與「社會關懷」。全書各章均圍繞著佛法的核心理論：緣起、護生、中道。

何日生《慈濟學概論》

慈濟學概念的提出，源於2008年作者出版的《慈濟實踐美學》，原本書名為「慈濟學初探」，後來因為某些因緣更名為《慈濟實踐美學（上）、（下）》。該書匯集多篇論文，闡明慈濟相關的佛教理念與四大志業的實踐，

此為對慈濟學的初步探討與開展。本書延續該書的內容，新增六篇論文，結集成《慈濟學概論》，計三十四萬餘言，更深入探索論述慈濟開展的各項志業之實踐、模式與理念。

「慈濟學」意味著以慈濟的種種思想與實踐開展出一個學門，這個學門足以堪為當代文明的一環，並給予其他文明體系借鏡與學習。我們見聞、學習了各種文明體系，包括禪學、佛學、儒學、道學、乃至豐富多元的西方各學科，這些都是歷史悠久的哲學體系與知識體系。慈濟在歷經五十多年的發展，開拓了佛教當代化的表現形式與內涵；以佛教理念為基底運用到世間的各個領域，在在都有了顯著的成果與影響。從它運用的範疇與開展的程度，堪為當代宗教全球化與普世化的典範之一，這也是佛教從歷史以來十分特出的宗門體現。

慈濟立宗對外宣佈於2016年，一如證嚴法師所述：「今年（2016年），我們宗門正立，法脈正傳。」2016年「第四屆慈濟論壇」之主題即為「慈濟宗門的普世價值」，許多研究慈濟的中、西方學者都與會，發表對慈濟的研究成果。慈濟學的建立，從故事到詮釋，從詮釋到模式，從模式到建構理論，這才是慈濟學完

備之時。慈濟學仍處說故事、意義詮釋的階段，慈濟模式與理論的建立仍在探索之中。如何從多元、龐大、跨領域的慈濟實踐與理念之中，一一梳理、淬煉，成為模式與理論，是慈濟學努力的目標。慈濟學還在建構的歷程之中。期望本書《慈濟學概論》的出版為慈濟學研究給予實質的推進與助益。

黃運喜《簡明中國佛教史》

「中國佛教史」向來是佛學研究學習的必讀書目，相關著作汗牛充棟學者眾多，但正如本書作者所言：「現代台灣『中國佛教史』課程較常見參考的教材，有的是參考大陸學者的作品，有的為日人的著作。這些著作或囿於唯物史觀，或內容『見樹不見林』，也有些著作內容豐富，但敘述繁瑣，或各朝代內容繁簡不一，比例分配失當。」

黃運喜教授長年在大學、佛學院教授「中國佛教史」課程，有鑒於此，提出利用「三法印」的法則，把握中國佛教的發展軌跡。第一，在事理上：運用「諸法無我」的法則，從史事的因緣和合中探究事情發生的真相，以客觀中立的態度看待中國佛教的發展，同時拋

棄各種意識形態。第二，在事相上：運用「諸行無常」的法則，分析、瞭解事情在時空背景下發展的來龍去脈、流轉變遷。第三，在事用上，運用「涅槃寂靜」的法則，歷史具有借鑒的作用，以過去歷史當作前車之鑑，後車不忘前車之跡。本書結構清晰，行文淺白明瞭，實乃初機學習者最佳入門讀本。

釋清德《當代佛教戒律新詮——印順導師人間佛教的戒律思想》

戒律是佛弟子的修行之基；與僧眾日常行持有關的律制，更關係著佛教的興衰。印順導師承太虛大師「入世關懷」之精神，提倡「人間佛教」，並觀察現實，回顧歷史，展開多面向的教史、教理與教制之研究，在每一領域都成果卓著。在教制方面，他爬梳原典，挖掘關鍵性的文字紀錄，而提出眾多前所未見，又有所依憑的卓越見地，為中國佛教制度的發展，指出一條可資遵循的大方向。

全書共六章，分三單元。第一、二章，是與佛弟子修行有關的「戒律德行篇」。第三、四章，是與現代、傳統研律者作比較的「研律對比篇」。第五、



▲ 220講堂第一場論文發表會，主題：印順學（一）（跨國視訊會議）。（111.8.27，主持人黃慧英教授，螢幕上左為梁右典助理教授、右為陳秋平教授，慈濟提供）



▲ 國際會議廳第二場論文發表會，主題：佛教倫理。（111.8.27，左起：嚴瑋泓教授、主持人葉海煙教授、昭慧法師，螢幕上為吳宗憲教授，慈濟提供）

第六章，是有關佛教制度的興革與傳承的「興革傳承篇」。

論文發表會

兩天議程，七個場次，共計發表論文38篇，涵蓋「印順學」、「人間佛教」、

「佛教倫理」、「海外佛教之傳播」、「佛學與哲學」、「大乘法義」、「慈濟議題」七個子題，多視角呈現人間佛教最新的學術研究及實踐成果。

例如：英屬哥倫比亞大學東亞佛教教授陳金華發表〈慈濟行經半世紀的研究路徑——兼評論《慈濟學概論》一書〉，論述證嚴上人以醫療慈善為突破口，並放眼全球，對世界各地之緊急災害頻施援手。又以拯救地球未來為己務，將環保、全球性災害、族群與文化衝突等全人類不分種族所須面對之難題納入關懷之框架，並且走上了慈善專業化、知識化與職業化的全新康衢。其不分種族、宗教、國別、意識形態全面救濟的態度，以及對男女平權運動的長期持久推動，不僅遠遠超越了歷史上任何一種佛教慈善的舊有格局，代表了全新的、負責任、有胸襟氣度的當代佛教形象。

福建省莆田學院媽祖文化研究院助理教授梁右典發表〈《印順導師傳》——一個影像敘述風格的分析〉，多視角解構慈濟製作的《印順導師傳》，認為該影片側重在印順導師所處時代背景，從大時代中觀察印順導師與當時思潮的互動，並且轉換到不同時代的印順導師畫面，形成相互連結的前後



▲ 220講堂第二場論文發表會，主題：海外佛教之傳播。(111.8.27，左起：梁崇明社長、聖因法師、光持法師、簡玟玲教授，慈濟提供)



▲ 國際會議廳第三場論文發表會，主題：人間佛教。(111.8.27，下方左起：侯坤宏教授、何日生教授，上方左起：何建明教授、汲喆教授，慈濟提供)



▲ 220講堂第三場論文發表會，主題：佛學與哲學。(111.8.27，左起：張孟桃講師、嚴璋泓教授、邱亦菲博士（視訊）、藍紹源博士生，慈濟提供)

呼應，造成觀眾具有整體印象的感受，彰顯其於媒介傳播上的重要意義。

馬來西亞南方大學學院通識教育中心副教授陳秋平發表〈導師著作與思想在馬來西亞的傳播——以「全國大專佛青生活營」為例〉，記錄印順導師曾兩次拜訪馬來西亞，但他的著作與思想在馬來西亞的傳播確實因為一些留台僧人的努力，才得以在馬來西亞流傳。繼程法師是其中最早在馬來西亞推廣導師著作與思想者，他通過了一系列的活動，尤其是大專活動，向知識份子介紹並推廣導師的著作與思想，並有不錯的效果。

玄奘大學宗教與文化學系教授兼臺灣佛教研究中心主任昭慧法師發表〈從俄烏戰爭事件，省思佛典中的戰爭觀〉，就2022年2月24日俄羅斯對烏克蘭展開侵略戰爭引發的思考。通過兩則佛典記錄的戰爭事件提出了四個問題：一、能否在戰爭發生之前，先將戰事消弭於無形？二、面對無可抗拒的戰爭，奮勇抵抗或棄械投降，哪一種態度與行動更符合佛法？三、倘若不得已而發生戰爭，應該為了避免民眾傷亡而棄械投降，還是不計一切地降低戰爭造成的殺戮？四、面對戰爭這種古往今來都在發生的暴力，佛陀在經典中的應對與教導



▲ 第四場論文發表會，主題：大乘法義。（111.8.28，左起：悟殷法師、主持人昭慧法師、劉宇光教授）



▲ 220講堂第四場論文發表會，主題：印順學。（111.8.28，左起：王鶯珍博士生、主持人黃文樹教授、禪林法師，慈濟提供）

（言教與身教），在現實世間是否有複製可操作性。反思當下的俄烏戰爭，展開教證、理證的綿密思辨，以及對這些問題的價值判斷和具體處置應對。

東海大學哲學系教授嚴瑋泓發表〈佛教倫理對戰爭的反思〉，分析佛教如何看待「戰爭」的根源性問題，進一步反思非暴力與和平之佛教倫理視角。嘗試以道德個別主義作為仲介理論，反

思佛教倫理學不主張單一、絕對的原則可適用在不同道德處境並強調實踐智慧的理論型態，最終以「佛教融合倫理學」作為一種理解佛教倫理學的模式。

國立台南大學行政管理學系教授吳宗憲發表〈悲智雙運的智慧——同情心造成的公共行政困境及紓解〉，對公務員的厭惡與訕笑，通常是市井小民的日常話題之一，而每每談到這一類問題的原因，民眾總是自然地歸因到文官的自利動機與缺乏同理心，使得公共事務每況愈下。也因此，不論是民眾或者是政府高層，總認為恢復公務員的同理心，是解決政府效率低落的最重要方法。然而，「同理心」真是解決前述問題的萬靈丹嗎？本文試圖更細緻地分析這類問題，並提出解決問題的方向。

中國人民大學哲學院佛教與宗教學理論研究所博士光持法師發表〈「佛青之父」蘇曼伽羅與馬來西亞佛教青年運動的興起〉，20世紀50年代的馬來亞佛教青年運動興起於馬來西亞後殖民及獨立前後時期，多元的社會環境為不同宗教在當地的發展提供了良好的平臺。本研究旨在探討當時一位具有「卡裡斯瑪」（Charisma）特質的宗教領袖——美籍僧人蘇曼伽羅（Ven. Sumangal, 1903-

1963）如何推動和領導馬來西亞佛教青年運動的興起，爾後被稱為「大馬佛青之父」。

大千出版社社長、大千佛教文化社會企業公司總經理梁崇明發表〈觀音瑪利亞到瑪利亞觀音之轉化——從韓國觀音道場與天主教交流探討當代人間佛教跨文化傳播〉，考察韓國觀音道場與天主文化交流過程，以觀音瑪利亞到瑪利亞觀音之外像到內在轉化，探討人間佛教跨文化溝通之內涵。

慈濟慈善基金會副執行長、慈濟大學宗教與人文研究所副教授何日生發表〈慈濟全球賑濟的圓形模式〉，文中引述的圓形概念源於《法華經》的「佛佛道同」，這是圓形理論的最終目標。慈濟秉持的信念，不是先事業成功再投入做慈善，而是能先投入公共服務，才能更好地完成事業，完成自我實踐。通過慈善實現社會正義，達成對所有的人付出平等愛的理想。依循信念的圓形賑災模式不是鬆散的組織，是各個自主、互相協力，團結一致，平等互愛，共善共榮的一體性組織。

法國國立東方語言與文化學院（Inalco）社會學教授、東語一聖嚴講座教授、法國多學科佛教研究中心



▲ 國際會議廳第五場論文發表會，主題：人間佛教（二）。（111.8.28，左起：林其賢教授、主持人戴愛蓮教授、邱敏捷教授、侯坤宏教授，慈濟提供）



▲ 220講堂第五場論文發表會，主題：慈濟議題。（111.8.28，左起：黃榮欽碩士、陳芷蘋研究生、主持人鄭聲明教授、白錫珍研究生，慈濟提供）



▲ 國際會議廳第六場論文發表會，主題：慈濟議題（111.8.28，左起：簡玟玲教授、林建德教授、主持人盧蕙馨教授、黃文樹教授）

（CEIB）主任汲喆發表〈全球化背景下人間佛教面臨的挑戰〉，系統考察了在過去十幾年間，新興佛教團體或附佛團體的湧現又重塑了世界各地華人社會的宗教景觀，將其納入到佛教現代主義的發展歷程及動態的全球化背景中加以理解。文章指出，就華人佛教而言，在全球的層面上，二十世紀上半葉形成的世界主義和理性主義話語，正面臨著或隱或顯的民族主義和反智主義的挑戰。要回應這種挑戰，人間佛教必須思考如何有效地實現其理性化改革的使命，以及如何使佛教轉化為全球公民社會的一種話語資源。

加拿大麥基爾大學宗教學院沼田客座教授劉宇光發表〈何謂執與障的「分別起」？——以《成唯識論》為例〉，據《成唯識論》探討作為大乘通義的人、法二執和煩惱、所知二障的兩種生起方式的其中一項，即與俱生起對比的分別起（parikalpita）。以此為題的原因是從傳統以修道斷障為目的之學理研習來看，分別起的執障由於不是最根本的，所以在討論中常常點到為止，罕作深入探討，本文試圖對「分別起」的意思及其複雜性和重要意義提出一定說明以正視之。

玄奘大學宗教與文化學系兼任助



▲ 220講堂第六場論文發表會（111.8.28，左起：賴文講師、成來嘉措格西、主持人劉宇光教授、哈欣仁波切）

理教授暨佛教弘誓學院研究部教師悟殷法師發表〈《大般涅槃經》之部派義辨析〉，《大般涅槃經》宣唱如來常住不滅，有情眾生皆有佛性，是屬如來藏系的「大乘」經典，《大毘婆沙論》係廣解《發智論》的典籍，是屬聲聞「部派」的論著。二者乘別不同，兼文體各異，大乘經典如何將部派論義糅集於經文？本文，即從此議題為基點開展，爬疏經論文獻，先概要說明《大般涅槃經》雜糅論義的形式，再從該經描述的分歧異論，說明其與聲聞部派思想的關係。

玄奘大學宗教與文化學系教授、前國史館修纂處處長侯坤宏發表〈「最難得的八年」——抗戰期間的印順法師（1938-1946）〉，想要探討的是：為什麼在國家遭遇外敵入侵烽火連天的抗戰期間，反而是印順法師「最難得的八

年」？該文從：印順法師在抗戰期間的行止、印順法師抗戰期間的閱讀與宣講、印順法師在抗戰期間進行的創作與出版等方面進行論述，希望可以呈現印順法師在抗戰期間（1938-1946）的相關弘法活動，藉以說明為什麼這八年對印順法師的一生是這麼重要。

國立台南大學國語文學系教授兼人文學院院長邱敏捷發表〈從齋教到人間佛教——以新竹淨業院與永修精舍為例〉，就道場型態與理念縱觀，從齋教、日本佛教、漢傳佛教，一路演進為今日印順法師所倡之人間佛教，是台灣佛教發展史的縮影之一。勝光法師出家之新竹淨業院為齋堂，但法師不受其限制，為法而力爭上游，留學日本，回台後於1973年在淨業院旁興建永修精舍。寬謙法師接掌永修精舍後，以印順法師

人間佛教思想為依歸，於海內外弘揚印順法師佛教思想與精神。新竹淨業院與永修精舍在兩位法師精心擘劃與積極經營之下，是為探究台灣佛教從齋教逐步轉型為人間佛教的典範之一。

慈濟大學宗教與人文研究所特聘教授兼所長林建德發表〈從印順法師與證嚴法師試探「人間佛教」之承傳與開展〉，從印順法師與證嚴法師探討「人間佛教」之承傳與開展，「人間佛教」作為大乘佛法的當代開顯，海納百川為其特色，印順法師與證嚴法師可視為一脈相承與多元開展的縮影，有所承傳卻又有不同發展，乃至開創與轉向；而印順學派與慈濟宗門迥異的風格取向，當可以相互借鏡學習，進而豐富「人間佛教」的解。

青年論壇

日本立正大學文學研究科哲學專攻博士生邱奕菲發表〈和辻哲郎論「空」作為「人間」存在的實踐理法〉，日本近現代哲學家和辻哲郎（Watsuji Tetsuro, 1889-1960）以其「人間」理論而廣為人知。和辻認為，日語「人間」正如它的漢語詞源一樣，意謂著「人與人間」、



▲ 國際會議廳第七場論文發表會主題：慈濟議題（11.8.28，左起：德劭法師、劉怡寧助理教授、主持人林建德教授、德晟法師、謝佳勳研究生，慈濟提供）



▲ 220 講堂第七場論文發表會，主題：印順學（11.8.28，會後主持人、發表人與指導教授合影，左起：嚴璋泓教授、林其賢教授、朱麗亞博士生、王萌研究生、陳清香教授、郭鎧銘助理教授）

「世間」。並且「空」作為和辻倫理學的最高原則，是「人間」存在的實踐理法。本論文在釐清和辻思想背景之同時，也指出和辻的「空」解釋與原始佛教的「法」之間的關係。

東海大學哲學系博士生藍紹源發表〈以佛教倫理學立場檢視企業永續發展議題〉，採取佛教倫理學立場，以其對於人類與環境關係性之觀點，檢視永續

發展乃至企業永續蘊含的人類中心主義疑慮，並嘗試藉利他、節制等佛教價值觀回應當代企業永續發展議題。

國立東華大學中文系民間文學博士生、丹田繪作室繪本作家、玄奘大學兼任講師張孟桃發表〈從結構主義的角度探討介之推的生命意義〉，生命教育是一個協助青少年及年輕人尋找生命意義的教育。既然是這樣的教育，那麼就必須尋找到合適的案例，使用合適的觀點，經由合適的分析，為青少年及年輕人帶來生命的啟發。因此，論文選擇從結構主義的角度來探討介之推的生命意義。首先，我們從結構主義的意義及強調點著手，使我們知道甚麼是結構主義、結構主義的特點是甚麼。然後，再說明介之推的生命故事為何，是怎麼由來的，以及它的相關內容演變。最後，再把結構主義的觀點用在介之推的生命故事上，看可以找出何種生命的意義。

華梵大學東方人文思想研究所博士生禪林法師發表〈印順法師人間淨土主張的真諦——以新舊淨土之論辯為線索之考察〉，佛教在修行時有各式各樣的法門，其中以淨土法門最為簡易。但淨土法門所欲達到的淨土是否即是往生之後的淨土，過去似乎並無爭議。然到了

印順法師主張人間淨土之後，此一說法便受到挑戰。對於此一挑戰，傳統淨土思想支持者強烈反對，認為此一說法大有問題，甚至出現強烈反彈動作。此一強烈反對是否有理？到底印順法師的主張為何？本文作了進一步的釐清。

慈濟大學宗教與人文研究所碩士生德劭法師發表〈當代人間佛教之「音聲佛事」——以靜思僧團的梵唄為例〉，以靜思僧團的梵唄來探討當代人間佛教之「音聲佛事」，配合文獻資料分析與實際參與等方法運用，論述靜思精舍與一般道場的異同，其特色之處在哪？意涵為何？並探討靜思僧團如何藉由梵唱培養宗教情操，引發佛弟子恭敬、莊嚴與懺悔的心，藉由身心收攝身體力行於生活中。

淡江大學歷史學系兼任助理教授郭鎧銘發表〈印順導師對《維摩詰經》的判攝〉，《維摩詰經》自東漢末年譯傳中土以來，深受中國佛教徒喜愛，講說注疏者甚眾。印順導師認為《維摩詰經》是初期大乘經典，屬於文殊法門的十八部代表經典之一。更進一步指出《維摩詰經》的宗要即是菩薩行，而菩薩行的兩大任務便是「嚴淨國土、成熟有情」，這與自利、利他有著相互的關係。莊嚴佛土是大乘的特

色，淨土的產生與攝導大眾有著密切的連繫，故此經所說的淨土便包含著實現淨土、修行淨土。

「印順導師與慈濟」圓桌論壇

慈濟慈善基金會文史處賴睿伶主任擔任第二場圓桌論壇主持人，花蓮慈濟醫院王志鴻副院長在導師生命最後幾年擔任他的主治醫師，他以〈師公與我〉為題，回顧導師對於醫護人員的配合，以及時時以佛法開示來到身邊每一個人的點滴回憶，感念自己有幸得以親近及領受師公的德行。

慈濟人文志業中心科工長何建明先生接到採訪任務，九十八歲高齡，又是浙江口音的導師令何先生深感責任重大。到了採訪的那一天，卻發現眼前的佛門高僧，是那樣的慈悲包容，無限智慧接引，就這樣靜靜的回憶自己，觀察自己。他說：自己如水面的一片落葉，向前流去，流去。忽而停滯，又忽而團團轉。有時激起了浪花，為浪花所掩蓋，而又平靜了，還是那樣的流去。為什麼會這樣？不但落葉不明白，落葉那樣的自己也不太明白。只覺得——有些是當時發覺，有些是事後發現，自己的



▲ 國際會議廳第一場圓桌論壇，主題：人間佛教之全球化與在地化。（111.8.27，左起：劉宇光教授、鄧偉仁教授、侯坤宏教授、何日生教授，螢幕上為宣方教授，慈濟提供）



▲ 第二場圓桌論壇，主題：印順導師與慈濟（111.8.28，左起：何建明科工長、林憲宏副院長、王志鴻副院長、德楠法師、洪素貞主任、主持人賴睿伶主任，慈濟提供）

一切，都在無限複雜的因緣中推移。因緣，是那樣的真實，那樣的不可思議！有些特殊因緣，一直到現在，還只能說因緣不可思議。

財團法人臺北仁濟醫院附設仁濟醫院林憲宏副院長是導師醫療團隊的一員，他回憶：師公是921大地震之前來花

蓮住院的，剛好避過了921。師公的主訴是每天腹瀉已經有一段時間，最多的時候每天超過30次。慢性腹瀉是最難診斷的狀況之一。師公住院幾乎做了所有的檢查，還跨院會診台大宋瑞樓／王正一／林肇堂教授及榮總羅光瑞院長。追查所有罕見的病因，發現血中胃泌素超高（2078 pg/mL），懷疑有分泌胃泌素的腫瘤（一種神經內分泌瘤）。但是電腦斷層／核磁共振都找不到腫瘤。

後來特別製作核種掃描（radiolabeled somatostatin scan這在當時是相當先進的），結果發現整個胃壁都有G細胞增生。胃酸不夠時，胃壁上的G細胞會分泌胃泌素，刺激胃酸分泌及胃腸蠕動。師公有慢性幽門桿菌感染。所以我們最後的診斷是：幽門桿菌導致萎縮性胃炎 > 無胃酸 > 長期刺激G細胞增生 > 分泌過量的胃泌素 > 導致胃腸蠕動增加 > 造成慢性腹瀉。黃士銘醫師將師公的病例發表於歐洲醫學雜誌，也算是師公用身體對醫學界的貢獻。師公病情穩定後就常住在靜思精舍休養，一直到2005年4月10日心包膜積水住院，因為百歲的全身器官老化，至2005年6月4日圓寂。在精舍的這幾年，我們有機會近距離觀察師公，師公是佛學大師，著作等身，實踐

在日常生活上，是科學的、邏輯的，合情合理，一點都不勉強。

慈濟慈善基金會編纂處洪素貞主任發表〈印順導師與證嚴法師之思想關連〉，師徒緣分始於一九六三年，一位虔誠的佛子入戒場受阻，轉往慧日講堂請購《太虛大師全書》，又因一場大雨，成就一份不可思議的師徒緣。印順導師「為佛教，為眾生」的叮嚀，深刻入上人心中，成為一生的修行方向。一九六六年，導師要上人去嘉義妙雲蘭若；三十位家庭主婦、一封陳情，留住上人與花蓮的因緣。「佛教克難慈濟功德會」成立，五毛錢的竹筒歲月與常住師父縫製的嬰兒鞋，揭開慈濟四大志業的序幕。一九七九年上人發起籌建慈濟綜合醫院。上人說：「我不是為建院而建院，而是『為佛教，為眾生』，這個目標永遠不變。」為協助籌募建院經費，導師撰文呼籲：「佛法以解脫人類苦惱為理想，在佛法中，救護病者，一向被讚歎為大功德，這是佛弟子所應行的。希望大家仰體佛陀的悲心，來完成這一救護病苦事業。」

「靜思法脈勤行道，慈濟宗門人間路」，成為全球慈濟人的共同願力。而這一切無不來自上人最初那一念心，



▲ 閉幕典禮（111.8.28，左起：嚴璋泓教授、葉海煙教授、昭慧法師、何日生教授、侯坤宏教授、鄧偉仁教授）

「為佛教」需有大慈悲心，以佛心為己心；「為眾生」要行菩薩道，以師志為己志。還要內修誠正信實，外行慈悲喜捨，從而發揮「四弘誓願」與「四無量心」的精神

靜思精舍德禰法師，從慈濟醫療志業護理部門而來出家，做為導師的護理人員，她說：導師與平常人一樣都會生病，但是師公不一樣的地方，是安忍受苦，不但精進著作等身，而且絕對配合醫療，令僧俗由衷恭敬。1999年9月6日，師公因腹瀉來花蓮就醫。上人委託慈院第一時間成立醫療小組，林憲宏副院長擔任主治醫師，聯合各科會診為師公全身診療。為找出病因，連小兒科王本榮醫師（腦神經科權威）也來了，當

時的情形是，除了婦產科以外，全院各科幾乎都來看過師公。所有來為師公看病的醫師，個個歡喜如沐春風，感受到一代高僧的悲智慧量，人人盡力，卻沒有壓力。

為檢查需要，師公須側躺儘量蜷縮，大家不忍心問：師公您這姿勢可以嗎？師公答道：你是要問醫師，不是問我啊。眼科李原傑醫師為檢查師公的眼睛，伸出自己的右食指置於師公眼前正中：「師公，您看著我的手。」師公聽到之後，便伸手去扶住李醫師的手心，關心地問：「您的手怎麼啦？」來訪者，無論大法師、小徒孫、隔壁鄰居、達官顯貴，都是一樣以平等心看待。師公整天手不釋卷，心靜如大海，淡定不



▲ 27日晚宴，慈濟精舍師父們歡迎貴賓蒞臨，由德勘法師（前方左一）代表致辭。（111.8.27，慈濟提供）



▲ 本次活動因疫情之故，還特別設立快篩站。（111.8.27，慈濟提供）

掉舉，常思維。

透過幾位引言人的點滴回憶，印公導師的身影仿佛又出現在我們眼前，在書桌前提筆著述，在座椅上靜靜思維……，導師雖然遠行，但他留下的洋洋巨著如燈塔一般，將迷茫的船隻導向正法的港灣。

以全球化的視野做在地化的耕耘，「為佛教，為眾生」，人間佛教行者在一次次利益眾生的當下，也圓滿了自身的菩提資糧。兩天的會議，無論發表人還是聆聽者，皆是收穫滿滿。第二十屆「印順導師思想之理論與實踐——人間佛教之全球化與在地化」國際學術會議圓滿閉幕。我們共同期待來年的以法相聚。◎



▲ 慈濟志工團隊每日為與會大眾準備衛生美味的餐食。（111.8.27，慈濟提供）



▲ 慈濟以豐盛美味的佳餚與無微不至的服務招待與會貴賓。（111.8.27，慈濟提供）

人間佛教之全球化與在地化

——圓桌論壇紀實

撰稿／整理：釋法融、釋耀行

時間：111（2022）年8月27、28日

地點：花蓮慈濟靜思堂

第二十屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議，兩天議程舉行了兩場圓桌論壇，子題有二：

子題一：人間佛教之全球化與在地化

子題二：印順導師與慈濟

法鼓文理學院佛教學系系主任鄧偉仁教授、慈濟慈善基金會文史處賴睿伶主任分別擔任兩場圓桌論壇的主持人。

引言人：宣方教授、何日生教授、侯坤宏教授、劉宇光教授、王志鴻院長、何建明先生、林憲宏院長、洪素貞主任、德禰法師。這些來自不同專業領域的引言人，從學理、實踐等多維度展開反思與討論，對於人間佛教的未來走向有著積極而深遠的意義。

「去」全球化時代的人間佛教

宣方教授：

首先介紹全球化研究領域的最新進展，特別是學界對於當前是否處於逆全球化或去全球化進程的意見分歧，並就其與宗教研究、特別是佛教研究的關聯做出評估。接著對佛教全球化的歷史作簡要回顧。儘管不同的佛教傳統對於佛教全球化的起點認識不盡一致，但無一例外地，各佛教傳統的近代命運都與全球化緊密交織，特別是南傳佛教和東北亞佛教傳統，都是在全球化的語境中獲得復興。在勾勒南傳、藏傳、北傳佛教的全球化歷史之後，我想強調的是正在形成中的西傳佛教（Western Dharma）對於全球佛教

(Global Buddhism) 的特殊意義，特別是對於亞洲佛教傳統攬鏡自覽的借鑒意義。在此基礎上，審視人間佛教產生的全球化背景，衡估人間佛教在二十世紀以來，特別是台灣人間佛教晚近五十年以來全球化推展的成績與不足。

然後再從兩個方面檢討（去）全球化時代人間佛教所面臨的危機與挑戰：一是全球化對包括人間佛教在內的佛教諸傳統自身構成的諸多挑戰，二是人間佛教如何應對（去）全球化時代的最為嚴峻的時代課題。第一方面特別拈出廣受矚目的兩個典型議題，即父權制的亞洲佛教傳統如何回應性別正義的時代強音，以及以正念禪修為例，省思佛教如何在全球文化交融中應對日漸突出的變異、變化乃至變質，平衡其共世間與不共世間的特質。

現在談台灣人間佛教，大家比較關注大型教團，但我個人認為，以昭慧法師和性廣法師為代表的台灣人間佛教，在這兩個議題上的理論論述與實踐探索極具普世價值。第二方面聚焦在當代最為重大而尖銳的三個全球性議題：全球不平等、生態危機、民族主義與民粹主義。人間佛教必須要有能力來回應這些全世界所面臨的共同危機，這樣我們才有資格說人間佛教具有普世性。從「作為方法的印順」思想返本開新，是人間



▲ 宣方教授（111.8.27，慈濟提供）

佛教在這些至關重要（有的甚至攸關台灣前途命運）的時代議題上能否有所建樹、乃至引領時代風潮的關鍵所在。回應這樣的一些問題，不是把印順思想作為一種教條，而是作為一種思考方法，是在這些至關重要的時代議題上能否有所建樹乃至引領時代風潮的關鍵。

從文化的延續性談宗教的全球化與在地化

何日生教授：

宗教全球化與在地化必須關注的首要挑戰是文化的延續性（Cultural Continuity）。文化的延續性亦即從外來的文化與內部既有文化相遇時，外來的宗教文化必須讓在地文化感覺到與自己的文化相似，甚至更好的體現了自身的在地文化。台灣原住民的原始信仰頭目



◀ 第一場圓桌論壇，主題：人間佛教之全球化與在地化。（111.8.27，左起：劉宇光教授、鄧偉仁教授、何日生教授、侯坤宏教授，螢幕上為宣方教授）

祖靈，基督教的到來讓原住民認為上帝是祖靈中最高的頭目，把上帝嫁接在祖靈的信仰上，是台灣原住民接受基督教的文化機轉。

慈濟在非洲國家的慈善開展，華人志工通過幫助在地的感恩戶，啟發在地感恩戶投入做志工，去幫助更多的社區弱勢者，因此慈濟在非洲十個國家本土志工不斷地發展。以南非為例，他們是祖魯族人，是基督徒。當與佛教的慈濟志工一起去幫助社區窮人，他們覺得這是基督教的核心精神，這是耶穌的慈愛具體的展現。所以加入慈濟的祖魯族志工們說：「耶穌與佛陀都是一樣的。我們是做上帝的工，通過慈濟，我們更接近上帝。」這是文化的延續性之體現，

通過外來的文化信仰，讓自身更好地找到自己原初的文化信仰。這是全球化的在地化，通過在地化實現全球化。

宗教全球化的第二個挑戰是宗教圍城（The Enclave Culture）。每一個宗教都有其邊界，有它能做與不能做的行為準則，有它的禁忌，有它自身獨特生活方式及價值系統。當外來的宗教文化帶著不同的生活方式與價值系統進入在地宗教領域之際，在地宗教的原初生活方式不可能立刻改變。外來宗教文化如果與原本的在地文化截然不同，就很難實現在地化。但如果外來文化與在地文化太相似，在地宗教信仰者自然也無需信仰或參與外來宗教。因為外來宗教不能迥異於在地宗教，也不能完全相同，否則他們信仰自己

就好，何必加入外來宗教團體。

然而宗教圍城指出，當在地宗教的信徒生活方式接受越多外來宗教文化，在地宗教的特徵就逐漸式微，宗教圍城的趨向就會更為抬頭，這通常使得在地宗教更趨向基本教義，以便區隔自己與外來宗教之不同。當在地宗教的文化邊界越模糊，信徒就會逐漸流失，走向外來宗教。在此同時，在地宗教的邊界也可能會越嚴謹，以保護自身原初的信仰系統，這時在地宗教與外來宗教的衝突就會開始加劇。這是宗教全球化的巨大挑戰。

剛剛宣方老師提到慈濟的適應性，儒家傳統對佛教的批評就是，不重王道，然後不孝順，因為剃度出家了。上人就成功的在華人社會裡提出「孝」的理念，她說：你要先做好家庭的事才能夠做慈濟，行善行孝不能等，最好養老院就在家裡。所以我媽九十四歲跟著我住，就是受到上人的影響。她用孝這樣的一個理想去淡化儒家對於佛教的排斥，使得全球的華人社會都比較能夠接受，慈濟利他慈悲入人間這樣的一個道路。

慈濟目前要更好的在全球開展，不只是在全球各有據點而已，宣方老師的這個觀察沒有錯，重點在是不是能夠進入真正的人間化、全球化的主流社會裡面，成為一個重要的、文明的一個發展。只有更好的對世間的各种知識體系



▲ 何日生教授 (111.8.27, 慈濟提供)

進行論述，慈濟或佛教團體才能夠完成全球化跟世間化的歷程，這個歷程是漫長的，各位必須有耐心。基督教經過幾百年才建立一個知識體系跟價值體系，而我們只是一個剛建立五、六十年的團體，可是方向很重要，如果方向還是維持一個原來的傳統的形式，那恐怕就很難全球化。

佛教「在地化」如何在「全球化」悖論中發揮自己的優勢？

侯坤宏教授：

「全球化」悖論中的佛教因應。在「全球化」悖論中，三大語系佛教（漢傳佛教、南傳佛教與藏傳佛教）該如何自處？身處台灣佛教環境的吾輩，要如何來面對？

全球化是否是一個正確的選擇，

全球化真的有利於世界的發展，能夠實現全世界共同發展的目標嗎？美國學者羅德里克（Dani Rodrik）在《全球化的悖論》（The Globalization Paradox: Democracy and the Future of the World Economy）一書中說，全球化沒有錯，錯的是我們推動全球化的方法，錯的是我們追求的全球化的程度。每個國家都各有其特點，適用於某一國家的方法不一定適用於其他國家，想要用一種方法在各國實現全球化是不可能的。此外，一味地拒絕全球化，各國之間會存在難以逾越的壁壘，不利於各國共同發展；而過分推崇全球化，會將某個地區的危機無限放大，最終變成世界性的災難。所以，本書要告訴我們的是：各國應該根據自己的國情，選擇恰當的方法推動全球化；要推行適度的全球化，充分發揮出全球化的優勢。

佛教「在地化」是一種必然？如何在「全球化」悖論中發揮自己的優勢？包括兩個面向：第一，與意識形態脫鉤的「在地化」；第二，各自強調本地特色的佛教文化。我比較重視在地化的問題，但是談到在地化又會被人誤解為，你是一種有意識形態的東西。所以我基本上認為，我們在台灣就重視台灣的佛教，在馬來西亞就重視馬來西亞的佛教，在香港就重視香港當地的佛教。



▲ 侯坤宏教授（111.8.27，慈濟提供）

重視當地的佛教怎麼樣去好好的發展，怎麼樣去面對這個地方所發生的一些問題，這樣所謂全球化、在地化就沒有衝突。

「人間佛教」走向全球化的挑戰

劉宇光教授：

「人間佛教」是民國時期漢傳佛教的改革者太虛大師所提出的佛教理念，對外用以回應當時中國社會受到西方文明衝擊後，對傳統中國文化與社會的信心盡失，其中部分聲音將不滿指向佛教，視佛教為時代的障礙；對內則在回應漢傳佛教自明、清以來所長年累積的缺憾與不足，致使進入清末民初，中國民間普遍視佛教為社會邊緣群體，與時代脫節，除了喪葬殯儀的場合之外，與社會日常生活的主要領域均無關。此等

印象容或以偏概全，但亦非空穴來風。所以「人間佛教」乃是當時漢傳佛教回應時代挑戰而提出的觀念，以「人間」平衡明清以降的「鬼神佛教」、以出世精神做入世事以平衡此前的佛教唯出世是尚、以社會中的佛教平衡「山林佛教」，並以智思（intellectual）的佛教平衡假實踐之名行迴避理智之實的佛教。然而鑑於是在時局動盪的1920-1930年代提「人間佛教」之理念，隨之內外戰爭連年，往往只能理念先行，實踐雖盡力而為仍難免步履艱辛。戰後未幾，中國政治局勢劇變，政權更替，中國依分治格局隔海對望。

無論孰是孰非，歷經半世紀的動盪後，起碼一方有雖嚴苛但尚算穩定的社會環境休養生息。在此背景下，除了如印順法師專從研究入手，就佛教從印度而亞洲的古代發展過程中，義理、文本、教制、戒律到史地等諸多議題作正本清源的梳理，而為戰後台灣，乃至整個漢傳佛教開啟了「人間佛教」智思寶庫之門。

同時，台灣於1960-1980年代間終於有機會把「人間佛教」從理念與口號摸索著逐漸落實於身邊的現實社會。事實上時下雖常講「全球化」，但如果沒有就在身邊先作默默耕耘的在地化開展，「全球化」最終只會是「全球一齊有文化」。



▲ 劉宇光教授（111.8.27，慈濟提供）

幸台灣民風謙虛務實，佛教亦然，在過去數十年，不同的佛教團體雖然同尚「人間佛教」理念，但如何落實則要各自修行。既有以現代的內部管理，講求效率與紀律精煉組織與僧材，在社會上廣攝不同階層，為其提供從文教、藝術、音樂到讀經、禪修等兼容真俗二諦的宗教文化之社群生活；亦有以教育、學術的知識與深思之途，透過探討佛教義理與文明，而趨近修行；亦有以專業而精益求精的醫療與救災技術，無分宗教、種族、政治立場而伸出慈悲之千眼與千手，予身陷水火兵劫之災的苦難黎民以拔其身心之苦；亦有以慈悲之心而偶爾一時兼現社會運動貌似怒憤之相，以方便善巧作發聾振聵，提醒體制應多警惕一己權力免於誤用，並為弱者多予發聲。

以上種種不單殊途同歸以實現人間佛教，且亦對其他佛教同道起著細水長流耳濡目染的鼓勵之功，使人間佛教成為百姓日用而不知的潛移默化，不同程度地沉澱為台灣佛教的共識與底蘊。同時中國在過去數十年於歷盡艱辛後逐漸發展起能夠同時兼顧國家制度的空間、宗教修行及社群參與的獨特模式，亦是民國「人間佛教」的另類繼承與開展。以中國體量和國力之巨，其佛教若一貫如法踐行，貢獻亦當堪為「人間佛教」楷模之一，而值得臺灣教界無畏施予過棧道，並拭目以待柳暗花明又一村。

無可否認「人間佛教」乃東亞佛教，尤其漢傳佛教與現代世界相遇受到激盪後之現代產物。所以在視野與價值觀上難免帶著漢傳的相當預設。當以此走向國際而與其他佛教，甚至是其他宗教，有更多的相遇與共處時，除了分享「人間佛教」種種實踐的能力、知識及經驗外，其實亦需深入認識其他佛教傳統與現代的相遇之經歷與經驗，及其因此而形成有異於漢傳「人間佛教」的其他現代佛教概念，例如入世佛教（Engaged Buddhism）等。

尤其需要認識的是，這些現代佛教觀念與「人間佛教」相異甚至某義上可能相違之處，藉由與教內它者的對照與對話，而更理解漢傳「人間佛教」的

視野特質與邊界，例如如何區分相對單純的慈善觀念與現代的基本公共價值觀如法治、自由或民主等之間的開合。故此，他山之石可以攻錯，假以時日定可使已有近百年歷史，暫時仍以漢傳視野為文化背景的「人間佛教」，在下個百年，在普世視野上能更上一層樓為四傳共享，方為「人間佛教」徹底的全球化。

第一場圓桌論壇現場問答

葉海煙教授：

宣教授的批評我覺得何教授應該相當程度可以接受，何教授現在已經有一個整體準備，就是慈濟學的開展，我想也可以解決宣方老師的疑慮。慈濟學準備全面以群策群力的方式展開，我的擔心是，一般一個學統的建立可能要注意廣泛度變成稀釋一個理論的深度，這時候會變成像某些新興宗教，變成比較屬於一個偏錯的折衷主義。就像昭慧法師所說的中道智慧，就是要避免折衷主義，這是很重要的。另外一個就是，宗教是面對他者，鄧老師說了，我們自己除了回應他者以外，還要避免所謂的排他主義，在慈濟宗門建構的此刻，可能要大家一起來思考這個問題。這同時是

全球化跟在地化整個的調和，所以還是回歸緣起中道、回歸佛法的正道。

何日生教授：

我覺得慈濟必須兼顧宗教性跟公共性，若以摩門教來看，它是教會信徒自己捐款，所以從來不公佈。但慈濟不同，它是一個慈善組織，它又是一個宗教組織，它是對外界募款，所以它體現公共性。例如：我們買疫苗不是只給我們慈濟內部，一定是給全台灣，這是公共性，我們慈善醫療不是只有慈濟人來看病，大家都可以來看病。公共性是締造人間的幸福，宗教性是要人人能夠淨化，進而人跟人能夠祥和，希望無論是天災或人禍都不要有，無災無難。

不要忘了，佛陀最後的依歸並不是個人解脫而已，是全體要解脫，是一個佛國，佛國是豐饒的，一定是物質豐饒、身體健康、心靈清淨，然後大家和合共善，就像《無量義經》、《藥師經》、《法華經》所體現的，遍地黃金、琉璃為地。佛國本身是既豐饒又清淨，這個體現的公共性跟宗教性，我認為這是慈濟的一個本質，它肯定會堅守這兩個本質。同時，我們會提醒內部，過度公共性也會世俗化，過度宗教性則會封閉化，這兩者永遠在一個張力中要保持平等。

再來，慈濟宗或慈濟的佛教怎麼建立？我認為第一個是思想的重要性，宣方老師講的沒有錯，對義理的理解肯定是要有的，上人講了大量的經典，無論是《無量義經》、《法華經》、《藥師經》還是《地藏經》，上人要慈濟人不斷地去研讀經典，但是不是只有理解，而要行。我們知道解行並重，很多人從解開始，而慈濟從行開始，我訪問了很多資深的志工，他一生所做的都是為眾生在奉獻。

建構慈濟學目的是什麼？不是為了慈濟，一定是為了眾生，為了整個世間。為佛教一定要為眾生，否則就變成宗派主義，變成一個宗教的藩籬，就是圍城主義會出來。所以，如果佛教的全球化不能對世間帶來更好的文明、不能嘉惠這個世間、嘉惠眾生，這樣全球化本身是沒有意義的，我們沒有意思要讓一個強權替換成另外一個強權，這是慈濟這樣一個佛教組織它永遠要謙卑的一個很重要的道理。

最後我要講說慈濟人，雖然每個慈濟人都不完美，可是我們不要忘記印順導師那句話，「菩薩未能度己亦能度他，而菩薩要由此初發心」。我們都不完美，但是我們可以愛人，我們越愛人越度化人自己就越完美，就越能夠得一切智慧，完成從利他到度己這樣一種菩薩道的精神，我認為這是證嚴上人創立

慈濟宗最重要的目的，這也是慈濟人必須要好好努力的。

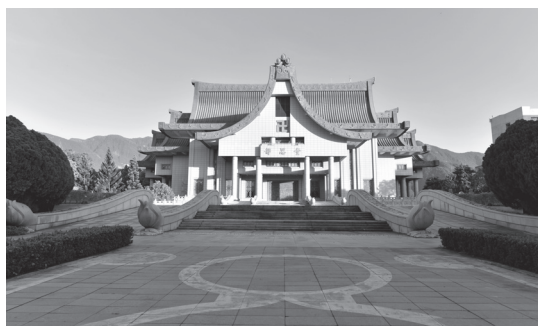
宣方教授：

佛教傳播全球化、在地化都有一些事實上的兩難，這些兩難我們應該認真對待，認識到這些才能繼續進一步往前走，我剛問這些問題也是這個意思。葉老師講的排他性，我覺得這個議題很關鍵，2016年在慈濟五十周年的會議上，我提出對慈濟的一個觀察，就是慈濟是敏於行而訥於言，做的非常出色，但是相關的宣傳和理論論述顯得不足。從這次會議體現出來，慈濟在這方面有了非常明確的一個決心，而且是已經在做這樣的系統性論述。

我的問題是，慈濟的這個論述可能同時需要兼顧這樣一些目標，一個是慈濟宗門本身的，但是更重要的是要超越教團形態的人間佛教的論述，這個尤其重要。就像剛才劉宇光教授講到了這樣一個問題，就是必須要對其他的佛教傳統，包括漢傳佛教裡的其他團體都有普遍借鑑意義，甚至大家在借用的時候都毫無顧慮，不要覺得這好像是盜了慈濟的這個法，那麼就需要有超越教團意識的人間佛教的論述。我個人認為昭慧法師的很多論述，在這方面對慈濟可能是



▲ 現場來賓踴躍提問。（111.8.27，慈濟提供）



▲ 本次活動地點花蓮慈濟靜思堂。（111.8.27，慈濟提供）

很有借鑑意義的。

需要有超越佛教，就是不只是要超越教團，甚至要超越佛教，很多佛教團體對慈濟批評說慈濟不夠佛教，其實在我看來，這恰恰是慈濟一個非常卓越的優點，它把佛教的無我精神實踐到了一種令人震驚的高度，它可以完全放下自己佛教徒的身份主動去融入其他的宗教、文化傳統，就是不會以宗教為隔閡去擁抱全人類。這對於人間佛教的發展至關重要。◎

學術很重要的的是依於文本講話

——〈對印順導師「解脫門」的著作評述〉

論文發表的現場回應

筆錄 | 歆融、釋耀行

昭慧法師：

朱教授的論文，我聽了以後有一些詫異，比如：你直接認定印順導師是以「自宗」來解釋「阿含」，而且是以中觀的自宗，那你完全違背了作者他本身的自我定位。他不認為自己是一宗一派的徒裔，這點你一定要尊重。而且，他對於他為何非「一宗一派之徒裔」有很多的論述，你不能抓住《空之探究》一本不放。

再來，就是你要理解「阿含」，印順導師怎麼研究「阿含」，你不能只看《空之探究》，然後就認定導師是這樣來看待「阿含」的。他的《佛法概論》其實就是「阿含講要」，他的著述有很多地方，包括《原始佛教聖典之集成》

也有提到「阿含」，絕對不是你所說的聖旨主義，這個讓我聽了非常嚇一跳，怎麼會把印順導師扣到「聖旨主義」裡面去？

我個人也研究「阿含」，所以很抱歉，我非常不認同你的想法。確實，三解脫門並不是在《阿含經》裡面非常頻繁出現的一個詞彙，但是「空」或者「無相」，或者「無所有」，或者「無量」，也不是我們稱性發揮的，所以不能說因為它出現在很多地方，有不同的解釋，我們就可以去給它附加上很多的想法。印順導師的《空之探究》，確實有把「三解脫門」跟「四空定」之間的一些可能性做連結，但那並不是「阿含」的要旨，他只是提出一個可能性，將四空定的內容與次第對應到唯識學派

唯識無境的理論。他是要做一個歷史上的學派理論連結，印順導師可沒說這是所謂的《阿含經》要旨。

另外，你認為《阿含經》主要是在講「用念住反覆地做行為模式的改變。」你只講了一部分，你讀《阿含經》永遠要記得，八正道裡面第一個就是正見，而且我要明確的告訴你，在《雜阿含》262經裡，闍陀就是因為不能夠正解「無我」跟「空」義而產生恐懼，當他向阿難請教的時候，阿難回答：佛為迦旃延所說經，就明確講到「離於二邊，說於中道」，就在那個當下，八十多歲的闍陀立刻開悟證得初果。所以這整個過程裡面，「離於二邊，說於中道」的脈絡絕對是正見，而且是非常核心的正見。你如果正見都不具足，你如何知道你後面這個念是正念？如何知道你的知是正知？所以這個見地一定要在前面，絕對不是你所說的，只是行為改變，行為模式的改變是一種慣性的斷捨離等等。

特別是你提到說「阿含」的要旨是「離欲」，我真的嚇了一大跳！「離欲」只是一個基礎，並不是所有的眾生都是要從離欲開始，最起碼色、無色界就已經在斷離欲的過程中繼續進步。所以



▲ 國際會議廳第一場論文發表會。（111.8.27，主持人劉宇光教授，螢幕上左起：陳金華教授、朱倍賢教授）

《阿含經》的面向非常多，我建議你不要去抓住一本《空之探究》，就認定印順導師是中觀學徒，也因此必須要為中觀的學說去跟「阿含」做對接，我覺得這樣的一種說法完全偏離了作者的原意。

朱倍賢教授：

兩分鐘是沒有辦法回答這個問題的，那就是一個基本的立場，我已經講述的非常清楚了，印順長老他自己有提到，別人把他定位為中觀他的保留態度，其實我已經提到了，印順導師他的闡述，我們在學術的探索上面可以有繼續探索的空間，並不一定是作者他講什麼，我們一定就是照本宣科的接受。

至於正見的問題，離欲的問題，這在起碼一打的阿含跟尼柯耶裡面都有提

到，virāga是佛教最終的意志，正見的定義在原始經典裡面，就是能不能夠認同離欲，而不是說能不能夠認同諸法沒有自性。

這個話題牽扯到太多了，所以這是一個基本的回應。

謝謝！

昭慧法師：

我覺得學術很重要的就是依於文本講話，如果研究哪一個作者，也是依於這個作者的文本講話。你如果認為作者所說非實，你必須提出非常強烈的論證來推翻他，那麼這才叫做學術。不是你自己給他下一個定義，說他是聖旨主義就是聖旨主義，說他是中觀學者就是中觀學者。印順導師親口也跟我說過，他說：「我多談緣起而少談空。因為空會容易有一些歧義，而且這些歧義經常會滑入惡取空。」所以他多談緣起而少談空，這一點我覺得一定要加以尊重。

至於其他離欲等等，我覺得那是基本佛法，根本無關學術，這就叫做佛法ABC，沒有所謂「離欲」是「阿含的重點」這回事，這個講出去真的會被人家當做笑話，「離欲」只是其中一個要



▲ 現場一隅。(111.8.27，慈濟提供)

素，但是「離欲」之後的自我感其實依然還存在，那個才是重點，應該要解脫的是那個地方。前階段的「離欲」，只要有色界定的人都可以離欲，但那並不表示得到解脫。

朱倍賢教授：

對於不是具體的學術資料的討論，我可以保持緘默的。

昭慧法師：

對不起，我沒有所謂的「不是具體」，因為我也是一個學者。你不可以認為你才是學者，我們不是學者，這是非常有攻擊性的言語，而且沒有學術根據說我說的不是學術，只有你說的才是學術！◎

通往彌陀淨土的路徑與方法

——2022年慈善寺佛七開示（一）

主講 | 性廣法師 筆錄 | 陳俊銘 修潤 | 釋耀行

一、淨土的好只有你想不到的

我們念佛，那麼什麼是佛？我們念佛所為何來？佛是覺悟到法界規則的人，證悟宇宙的真理「諸行無常、無常故苦、苦故無我」。如來見諸行無常的生滅變化而入空解脫門，因為無常，無情的成住壞空、有情的生住異滅是世間的法則，如來依感知有深刻的體悟而入無相解脫門，既然世間無常，它在有為造作中必趨於滅，所以如來於世間無所願而入無願解脫門。因此佛陀是智慧解脫的人，覺知有為法的本質、功能、作用、極限，而不是無條件、無因由、無限制的隨心所欲，他的智慧是在現法中見到法的實相。

娑婆苦迫不圓滿，我們希望長生不死乃至往生淨土，可是只要執著活下

去的心不死，就沒有涅槃的智慧，既然這樣，我們就要為來生找更好的去處，為自己生生世世的依正莊嚴而努力。念佛就在努力成就生命最究竟的圓滿，為了找到最好的環境來完成菩提道業而累積資糧。《般若經》云：「如來乘真如而來，乘真如而去，無所從來，無所從去，來來去去，不生不滅。」《淨土經》說無量光、無量壽佛。淨土的好只有你想不到的，沒有它沒有的。法藏比丘發願與諸善人創造極樂淨土，這在心念的運作是有為法，無論福報與惡報都是人為造作出來的，而淨土是善念善行去累積的，都是有為法。既然這樣，如何說無量光、無量壽？

我們都想長壽，但人壽不滿百，只要是有為法力盡則滅，我們不滿足是

自己想要的太多。我們稱無量光、無量壽，是因為我們的智慧定力看不到那種境界的邊際。阿彌陀佛度生機緣圓滿，會入大般涅槃，由觀音菩薩補位，所以如來覺證並沒有違背有為法的理則，只是極樂的境界不是我們所能思議罷了。我們色身分段生死心力未充，必須修到欲、勤、心、觀四個心所的力量夠強，我們的善法菩提力才能新生長久。

如來智慧所證大圓滿菩提，有為法不違背無常無我法則，我們往生極樂淨土也不是極樂能違背法則，而是極樂的功德讓我們拉長修行的時間。極樂相對於娑婆而言它無量壽，它的功德回應了我們希望壽命長、環境好的希求，沒有違背法則。佛陀大般涅槃菩薩補位是法則，所以我們可以體會，因為無始貪瞋癡的業習，使我痛苦輪迴生死的生命狀態，透過佛法讓我們開啟正知見，淨化生命，趣向光明，這是淨土法門第一階段的學習。我們所感招的是第二階段學習，因為信願行而得阿彌陀佛的慈悲接引往生，佛菩薩指導而花開見佛，這個見不單是見佛色身，是見佛的智慧而悟無生，無生即涅槃。災難、幸福都從心生，但當前的境界是異熟果，它是過去到現在的累積，走向未來的時候，在目



▲ 花蓮慈善寺舉行彌陀佛七法會，敦請性廣法師為主七和尚。(111.2.27~3.6, 檔案照片)

前異熟的基礎上，我們用善心來跟異熟相應，讓自己的生命昇華。

一年一次佛七，其他的日子大家要自利自修，不可完全依賴道場來增長自己的道業。共修只是增上，關鍵在自己，而自我用功的基礎來自道場所得的法喜。平日要用功，358天放逸的心力一定掩蓋佛七的功德，不進則退。我們用佛七所得到好的經驗，來激勵自己平日更用功，這是佛七的增上功德。法門會因應於根基或時節因緣而改變，但我們修行的實踐不打折扣。念佛能知道自己所做何為，那念佛會念得很踏實。一般人說做人不用太

計較，慳人有慳福，可是佛法的慈悲不是叫我們慳，佛法說智慧，問題不在計不計較，計較心、忌妒心都是惡心所，它不感得福報也無利他人。

不計較是以平常心來認真做，施者才有福，怎麼做就怎麼得是因果律，如果不認同因果，何不用善良的心念而不計較讓自己好過一點。經典說校量功德，不是在比賽誰做得多誰做得少，重點在心量的寬大，我們要怎麼做，功德才殊勝，我們對每一件事情都清楚明白，平常心而不比較，別人比我好就隨喜，有利於人的就歡喜，這樣清淨的智慧才是無量福德。所以念佛不是慳慳地念，要知道念佛的意義，解行並重，清清楚楚的念才是智慧念佛，用智慧引導自己老實念佛才有功德。

每一種法門都有得定的共同功用，但每一種讓人專心的所緣，會因為設計的不同而有不同的功德。安般念專注呼吸，行者可以修到自己剩下多少氣息而預知時至；慈悲觀成就能避免燒凍傷與瘟疫；界分別觀破我見而怕惡鬼；念佛法門可得三昧，乃至臨終蒙佛接引，這不是說念佛的功德最好，問題在行者的發願，你不願生西方如何往生？其實無論修什麼法門，都會依行者的願力而圓滿。

二、念佛的原理與方法

眾生皆有煩惱，但不知原因就無從處理，於是一再錯誤而養成慣性。我們得到福德，但不知為何有這個果報，於是無法複製它的好。佛陀的智慧不是無條件護祐我們順遂，佛陀只是告訴我們原因與方法，而實踐在我們自己。念佛是憶念佛陀功德，生活中無不是憶念，佛七以佛號為憶念所緣，平時我們執著抓取太多，以致心念雜亂，而佛號清淨，少了抓取讓人輕安。

理論知道了，要實踐出來才有意義，時時心緣佛號，昏沉掉舉表示心力弱，昏沉就大聲念，掉舉就小聲念，自己的狀態要懂得調整，若要三昧力進步開發智慧，就減少五根俱轉的動態念佛，以意根觀想就多些，念越多心力就越強，這叫種善根，種清淨正念根。導師比喻雜念就像雜草，一根根的除是除不完的，要種下大樹，大樹蔭下雜草不生。我們的心地如大地，不整理就雜草叢生，觀想念佛好比植下大樹苗，慢慢茁壯成大樹。所以我們以念佛的清淨心來發揮心力。

為何《阿含經》的念佛是念如來功德，後來卻開演成持名念佛？早期佛

弟子利根者眾，雖說如來功德的內容豐富，可以激勵人心而嚮往之，可是為了適應後來眾生的怯懦性，念佛法門以簡馭繁，發展出持名念佛，從六字、四字、一字乃至止靜，無非是讓心逐漸收攝清淨，念到輕安、見光明得三昧，就連意根俱轉的舌根也捨掉（因為語言文字是心所法、概念法）。只緣光明相，讓心更安靜，這時可以依《觀經》的操作觀日輪，看光明可以照多遠，在心的影相中來看淨土莊嚴。再者，心的影相是真的看到還是憶想的內容？觀日輪是真的看到還是心中所現的光明？這當然不是把太陽拿到心中，《觀經》所現的內容在前階段是憶想分，行者往生善趣是隨強大的憶想分而有的，所以，能修到見光明，這表示我們心力夠強大，我們可以依定學的原理來檢查自己是依什麼定力在念佛，乃至再訓練如何更增上定力來念佛。

遇到逆境，如果一直陷溺在煩惱的漩渦裡面，是會增強煩惱的力量而有加乘效果的，我們應該冷靜下來念佛，一念有一念的清淨。但徒生煩惱是我們無始以來養成的慣性，想要用一句佛號就轉變它是力有未逮的，我們還需要懂道理、有智慧。我們想要往生淨土，但

世間的有為造作、無常變化，所以不圓滿。又眾生無明，認知錯誤，以為自己可以長保人身，不要心存這種僥倖心，縱使我們是善人，也離不開老病死，再說三界不安猶如火宅，五濁惡世不得安寧，因此佛法說修善去惡，這只是人天法，重點要修解脫法。佛陀悟道，第一次向未修行的商人說世間人天法，然後向憍陳如等比丘說四聖諦的出世間法。以四聖諦來看我們眼前的一切，都是過去到現在的結果，這結果是貪愛執著所造的，而執著是我們收集輪迴的因素，相對於苦有滅苦的境界，這涅槃的境界要透過八正道而得。

有果必有因，如果是無因生的就麻煩了，因為找不到苦的源頭就無法解決苦，如果佛菩薩之所以成道是沒有理由的，那任我們怎麼修也罔然。佛法最珍貴的價值在不共世間的內容，佛法不止於做好人、做善事，這種世間善法不離三界輪迴，於是佛法說滅、道諦。世間的有為造作還不圓滿，重點要讓心不執著，在有為世間修無為，念佛要得三昧，在雜思中只取佛號，以佛號來銷融執著的心，乃至看透執著的根源是貪瞋癡，我們就因為這樣無明的造業而輪迴生死。

善念、惡念都是有為法，所以念佛

讓心在三昧中穩定下來，去看透身心的構造與運作，滅苦之道要透過正見、正思惟，八正道是涅槃法，而念佛就是順向佛果的殊勝法門。念佛是有為法，涅槃是無為法，可是我們念佛不可能什麼事都不做、不想，我們嘴巴可以不說壞話就念佛，念到雜思的慣性越來越弱，三昧力越來越強，直到可以不念而念，念而不念，念到此般程度就可以不用開口念，因為你的前五根已能收攝自如，只有意根的專注力在作用，於是輕安、光明相乃至五禪支成就。念佛是意根隨名言概念在轉，因此放下佛號，放下名言概念，心與淨色相應，保任三昧力、禪定力，表示你有上品上生的門票了。

初念佛的人心念很雜亂，所以先不管其他的東西，認真念即可，慢慢得進步以後，就要提升念佛的品質，不能滿足於唸佛的數量。《往生論》說如何修觀，念佛也可以往真裡修，淺淺的修叫做唸，當我們能力淺情境不夠的時候，不用講深講淺只管唸就好，但唸到有點心得以後，對於基本的三學、解脫、解脫知見等共同必修科目要讀書。早期念佛是念佛功德，我們卻動動嘴巴唸就自詡殊勝妙法。《觀經》說種種觀門，也叫我們要研讀經典深入第一義。《往生



▲ 性廣法師的開示，活潑風趣又精彩，大眾咸感法喜。（111.2.27~3.6，檔案照片）

論》說用智慧觀照西方世界依正莊嚴而嚮往之，觀察五濁惡世眾生造業受報，輪迴無盡。在在都說要讀經書，知道何謂如來功德、勝義諦。不可少善根福德因緣，我們千萬不可以為唸佛就可以了，念佛三昧是要觀的。

再者，經論提到如來演說色法會放光，說名法也放光，而演說因緣法，光明遍照三千世界，因為因緣法在說前後因果、生死輪迴，功德力最強，所以佛法在無我的正見中離三界。佛法最尊貴而不共世間的，在無常、無我的緣起正見，念佛以有為法入無為法而言，才會有持名念佛而得三昧力來作觀，觀相念佛見光明就跟四禪的淨色相應，觀到山河大地無不清淨，乃至悟無生即實相念佛。所以從婆婆到極樂的理是相通的，懂道理就要讀書，向善知識學習，如理思惟，道理通了操作方法對了，念佛才更踏實，事半

功倍，肯定句句都有強大的力量去累積往生高品位的資糧。不要心存僥倖十念往生，那是迫於不得已的救濟，我們不能保證自己臨終會有好因緣。

三、往生極樂世界之信、願、行

我們念佛一定會打妄想。佛七藉由共修的力量督促我們減少妄想，專心念可以訓練心的力量。佛七的繞佛、立念、坐念是心在導引五俱意識的運作，它可以幫助我們止靜的專注，因為止靜只有獨頭意識在作用，我們意根最散亂，要透過前五根的動態所緣來幫助意根安靜。如果我們平時的訓練不夠，止靜的時候難專注雜念多，那就回到開口念。如果我們時時能提起正念，止靜就是念佛的精華，是檢測自己有沒有進步的時候，因為五蓋不現前，專注正念獨頭意識只緣佛號，我們容易感到輕安見光明。

如果聞到檀香味或者出現瑞相都不理它，因為抓取它就會多了一個色根在作用，心就被它牽引了，分別心轉動了，專注所緣的佛號離開了，所以學佛要有正見與擇法力，念佛就專心念不為其他所動。因此止靜時訓練前五根關閉，集中火力唯獨頭意識在作用，不再

抓取其他的東西。若念佛有感應功德，輕安見光明都在止靜中得，當我們越輕安乃至身體不見了，恭喜你得念佛三昧（禪定），這時後就佛號放下只緣光明相，入流亡所身心脫落不動不失大放光明。當開靜以後，回到開口念佛，五俱意識起作用，輕安相會退掉，但三昧的餘勢會讓我們念佛更得力。

專念西方極樂有特殊功德，其前題在信願行。我們沒看過極樂卻相信它的存在，我們也沒有涅槃的經驗卻相信有此境界，因為佛法不會要人盲目相信，佛法講理論的，這理論可以用實修經驗來印證，也是因為過去的信德深厚所生善根的清淨心。一念善絕對感應一念清淨果報，只是我們的心雜染沒有長養、增強、等流淨念，是以它的力量未充，念佛要淨念相續打成一片。但佛法不主張沒有智慧的信心，念佛要在信心的基礎上開發智慧，所以要聽經聞法懂道理知道如何操作，往生就在淨念相續的佛號上累積成就的。緣起法說我們現在所受的果報一點都不冤枉，都是自己過去的造作，將來要往生極樂現在就要累積資糧。

上面說極樂與涅槃，我們都沒有經驗卻深信，因為它是經典裡的聖言，我們可以依信願行的操作去理解與印證，

而在印證的過程中，不是說要念到我臨終才知道有沒有功德成就，念佛不是賭博，就看最後一把，念佛可以從理論來理解，實踐在生活中感受到利益，念佛的三昧、輕安、見光明、得智慧等功德都可以印證。《般舟三昧經》修習成就就可以在定中見佛，與佛問答。佛陀已入大般涅槃，我們不可想像如來存不存在，也不可說佛陀已經死了，生跟死是有為造作的輪迴世間，凡夫心有所執著才講生死，如來心無所得而無所從來亦無所去的超越時空。如果不相信定中見佛無來無去，你就用力修不要毀謗，常不輕菩薩的事例就是教人要懂得有尊重心。《大乘廣五蘊論》揭示歧視驕慢心會障礙智慧的開發，所以對於自己不認同的法門要尊重，別人有別人的好，我有我的因緣。《維摩詰經》說往生淨土的態度不與聲聞法有所扞格，聲聞的清淨道是大乘的基礎，所以我們就在戒定慧三學、四聖諦的基礎上用功念佛。

大願王的本願說，淨土的成就是從內心至誠的願心開始的。法藏比丘感招同願菩薩一起建設淨土；《觀經》的九品往生，有時候不是我們依自己的定力就可以往生，還需要佛菩薩的接引，所以念佛法門具特殊功德。原來我們的

習性、業障深重，不是單憑自己的力量就能免費入場，還得靠阿彌陀佛慈悲願力的救濟。是以我們除了自己要用功，還要發願，每一念都累積資糧，深信淨土，又仰仗佛菩薩的大功德才能成就。

我們沒看過極樂卻相信是因為信心，其實信心與貪心是同一類的，因為貪心就會去靠近所緣的目標，喜歡它就抓取它，喜歡正法就靠近正法，信心也是喜歡的表現，見三寶就喜歡。但是貪心會用不正確的方法去執著目標，於是無為造作而輪迴生死，對三寶有信心，會用正確的清淨心去學習三寶功德。既然如此，佛法說一法與一法、色法與名法之間的相互關係，它前前後後，前前後後在時間軸上是過去、現在、未來，我們現在的身心狀態是異熟果報，這果報是被過去所累積的。依緣起法我們如何走向未來，這選擇權都在自己，我們是要與清淨的信心相應，還是會導致生死的貪，我們選擇對淨土有信心，在信的前題之下看到三世因果。

佛陀演說因緣法時放大光明，因為因緣法透視三世與法法之間的關係。回應念佛法門，無量光無量壽，那是累積所有的善功德，因此我們念佛將我們的善匯聚到極樂的無量功德。《阿彌陀

經》介紹極樂的環境，那是佛菩薩共同的願力與審美觀，它的莊嚴讓我們生起歡喜心而接納信受，因此佛非常強調信心，因為它的境界不是凡夫所能瞭解，如果不強調信心，這法門很難修得下去。如果我們沒有經驗，只是經典這樣說我們就生歡喜心，那就僅僅是信的層次而已。因此《觀經》就教我們如何看到，當我們修到可以看見極樂，那是信智一如。雖然信心是善根，但有信心還不夠，還要有觀察操作所啟發的智慧，這時的信心轉成依觀智所得的真實境而我接受這個真實，這叫做淨信功德，所以我們要修到看得見。

信心是念佛法門的必備條件，可是我們看不到極樂，如何專意往生？佛陀為我們指出一條路，我用我的信心與意念前去，一念即至，念念相續得三昧，也要聽經讀書得智慧、知方法，解行並重，信智等持。這裡延伸出主、被動的問題，一般人認為人生無奈，我的投胎、親人、色身、環境等等，我都不能有主動的選擇權，我只是被動的受報，我好像在時空中被束縛，將來不知會往生哪裡。以淨土法門而言，我深信淨土發願往生這是我的選擇，在意念與行動上，這種求生展現的生

命狀態，我化被動為主動，我的信願行即生命出口的主動權。

所以淨土法門給我們主動趣向光明的希望，這主動權不是想像的，要具備正知見與具體的操作。如果念佛可以為生命化被動為主動，為什麼我的人生總是被動在受苦而不是主動在享福？其實我們的投胎環境等等都是自己主動招來的，是自己的業力慣性所致，業風所吹。說被動是自己的感覺，我們的心收集資訊，整合主導我們的前五根去造作，而收集的過程是沒有善惡的中性。可是當意念運轉，凡夫依無明而起貪瞋，這就是造業，是自己主動選擇的造作，然後異熟果報現前。所以現前的果報是過去自己所作的業，而未來到哪裡投胎，現在自己決定。

生命自己負責，可是我就是活得無可奈何，因為慣性頑固，所以念佛以綿密的淨念來扭轉慣性。《觀經》區分往生九品，因為我們當下異熟果報身的初發基礎不同。從正法來看人生沒有被動，我之所以悲苦是因為無明，不知用正確的方法遠離三毒，都是自己無始來養成主動的慣性所策動。現在我們想要跳脫自己感覺生命的無奈，創造未來生

命的好品質，要不要立下志願去行動，選擇權在自己，沒有人可以強迫我們接受被動的宿命論。

佛弟子決不被動接受生命的苦，苦是過去自己所作來的異熟果，佛陀之所以解脫，因為他看透苦的原因而發現緣起法的最高理則「此有故彼有」，我們念佛遠離三毒，操作久了，自然養成清淨的性格與慣性。緣起法說善的因緣一直累積會有增上緣的，所以念佛得生命趣向光明的主動權，這是念佛的功德。如果遇到逆緣，要懺悔、感恩，那是過去的自己所招來的業報，受了業就消了，別人對我做出無厘頭的事，我可以選擇不生氣，心的主人是自己。觀念正確就從這裡開始修，我們一個念頭的生起，就可以感招清淨或染汙的因緣，念佛把不好的緣分消掉而培養清淨的善根。

慈善寺是達瑩長老尼率同常住感招信眾共同成就的。《無量壽經》講大願王本願功德，極樂是佛菩薩共同的願力所莊嚴的。所以，想往生，信願行缺一不可。佛菩薩憑什麼要護持我？我憑什麼往生？因為我有清淨的信心與願力，我們淨念相續的功德一定會感應佛菩薩來相迎，這是大願王對娑婆眾生回應的本願。

《大勢至菩薩念佛圓通章》說念佛有如母子相憶，給我們光明的信願。

《普賢行願品》教我們讚佛乃至迴向的操作。《往生論》集合淨土經典來論證淨土透過修行可得。如何落實信願行？我們信佛陀是實語者，信大願王的本願功德與淨土莊嚴，就在信願的基礎上，作一個有智慧的念佛人，聽經聞法如理思維，生活中對應念佛的清淨心來專注當下的工作，以念佛的善心與人相應，這樣正見不退，三昧等持來成就念佛功德。

玄奘大師一生求經譯經，發願往生兜率天，臨終瑞相現前肯定往生。弘一大師念佛不忘救國，我們有幸生在幸福的台灣，當念及烏俄戰爭刀兵劫的苦難眾生，念佛不忘護生，護生不忘念佛。上品上生不是形相上的持名而已，是修無邊功德而一念往生，所以我們念佛要自利利他，圓滿法義與一切功德。

我們或許懷疑，學佛發信上之願，發願就能滿願嗎？四神足是心依善法欲之力、心依精進之力、心依正定之力、心依正慧之力而得圓滿自在清淨，在我們心的功能中，有這四種力量能幫我們成就，淨土法門以深信淨土、願生淨土為訴求，這就跟欲、勤、心、觀四種定力攝心相應而定、慧均等，所願皆得。◎

「一大理想，十大利益」的制戒原理

——《比丘尼戒經》講記（十二）

主講 | 昭慧法師 筆錄 | 釋印隆 修潤 | 釋耀行

制戒的立法權在誰？佛在世的時候是佛陀，佛滅度以後在僧伽。立法程序是什麼？佛陀不是想到要制什麼就制什麼，而是一定先有犯緣，然後把當事人找來問明原委，查明屬實以後訶責犯者，再向大眾宣告，宣告的時候一定是先宣告「十事利益」，十件有利於修道者跟僧團以及社會的事，才接著制定相應的法條，這以上是一般性的程序。有時候也會因為因緣不宜要改變，於是就會在制定了以後又再開緣，開緣以後碰到某一些情形又再制定，所以制而復開，開而復制，這個在律典裡面並不少見。

一、戒律「隨犯而制」與依循「慣例」的原則

於是有幾個原理可以讓我們體會：第一個就是隨犯而制的問題，如果沒有犯緣，佛陀不輕易制定戒律，這跟一般人的心理有關。如果我們並沒有犯，就制定了一系列規範要遵守，對我們而言那些規範的印象就不深刻，甚至於不認為它有絕對的需要。所以當舍利弗要求佛陀制定戒律的時候，佛陀說：「止，我自知時。」當時佛陀觀察僧團「沒有多聞人故，所以不生諸漏；沒有利養名稱故，所以不生諸漏；沒有多欲人故，

所以不生諸漏；沒有現神足而為天人所知故，所以不生諸漏。」換句話說，會生起漏法的因緣還沒有出現。

器皿有細縫水就會漏出來，同樣，我們的法身慧命如果有了煩惱的隙縫就會漏出功德，所以「有漏」就是指煩惱。讓我們有正面收穫的可能煩惱就在那裡寄生，「多聞」難道不好嗎？可是多聞可能讓我們生起諸漏，驕傲故。

「利養名聞」難道不好嗎？貧窮畢竟不能辦道，可是等到富有起來，等到佛教在社會上具足聲望了，來到佛門中的人可能就不單純了。「多欲」的人，如果是在一個貧窮的僧團他也不會來，可是富裕起來了，那就像臭肉會招引蒼蠅一般。「現神足」，從這裡看得出來，神通不適合為大眾顯露。為什麼？因為顯露神通會招來大家的好奇、利養恭敬，人也就容易跟著腐敗。

所以「隨犯而制」成為戒律制定的定理，這個定理很重要，後面會跟大家討論到八敬法的問題，八敬法就很不符合隨犯而制的原則，一群女眾想要出家，也沒犯什麼戒、沒犯什麼錯，因為她們都還不是比丘尼。然而佛陀忽然間在她們還沒有犯錯以前就告訴她們，你們不可以這樣不可以那樣，列了八條，這跟律典「隨犯而



▲ 南京棲霞寺（比丘寺院）與雞鳴寺（比丘尼寺院）聯合舉行三壇大戒，特請基隆七堵法嚴寺住持紹嚴法師安排台灣戒師敦聘事宜。紹嚴法師為該寺首座，本次受蓮華法師之託，乃敦請台灣昭慧法師，講授「比丘尼戒」。昭慧法師抵南京雞鳴寺講戒，全體戒子兩序列隊歡迎。（93.12.12 檔案照片）

制」的精神是不合的。

律典裡也有一種情況是「不隨犯而制」，那就是慣例。例如：佛陀一向這麼做他們也就跟著做，這是佛陀的言教、身教，弟子們不知不覺耳濡目染，那個部份叫做「學法」。後來被化約成為成文法，叫做「當學法」，《比丘尼戒經》裡面有一百條當學法（應當學）。這種「學法」本來不是成文法，而是習慣法，根據「隨犯而制」的原則，律師們就把它化約成為學處之一，讓大家有所依循。

這個時候明明沒有犯緣，因為這些本來就是慣例，可是為了符合「隨犯而制」原則，這些律師甚至不得不在律

典裡找一些犯緣。於是可以揀別，真正有故事的犯緣都有情節，很精彩、很生動，可是有些就泛泛的說：一時，六群比丘如何了，所以佛陀又怎麼制定了。其實那就是一套公式，是為了隨犯而制而安立的犯緣，所以就看起來不親切。那麼八敬法也不符合學法，它並不是佛陀平時帶著大家的身語二教，所以它的來源是有問題的。

看律典要有一些方法，大家將來讀律典的時候去察覺，律典裡並不是所有的戒規都是隨犯而制。例如：淫戒，就有多種狀況，有些「共畜生」乃至對屍體起淫欲心，這些情形不一定在佛世發生，可能在哪個時代裡面有這種性心理變態的案例，這個案例被判了以後就當作是通則。就像現在的法律一樣，並不是每一個個案都可以找到法條，高等法院判了這個個案，後來就可以依這個判例來判，所以有一些是判例法。

還有一些屬於學理上的推理或者解釋，那些部份也不符合隨犯而制的原則，是律師們透過他們的想像不斷制定出來。例如：凡殺人者都是波羅夷罪，可是律師們去思考一些問題。例如：明明要殺胎兒，就是做人工流產，結果孕母死了胎兒沒死，那麼這個做人工流產

的人犯的是不是「波羅夷」？因為波羅夷是指殺人罪，否則就是「偷蘭遮」，也就是未遂罪。於是律師們就會去斟酌，他要殺的是胎兒，胎兒沒死，那麼對於胎兒來講是未遂罪。再來，他不是存心要殺孕母的，對於那個孕母來講這叫過失殺人罪。所以將來你們讀律典的時候，看到好多好多輕重開遮的問題，要記得它並不是全部來自於隨犯而制，有一些是學理跟解釋。像八敬法也不符合這些原則，所以它的來源是有問題的，後面會有詳盡分析。

二、制戒原理「一大理想，十大利益」

立法的第三個原則，就是制戒的原理。佛陀制戒不是隨便制的，是有一定原理的，這不是我們去揣摩佛陀到底什麼意思，佛陀自己清清楚楚告訴大家，每一次制定任何一則條目的時候，前面都會有犯緣，問明原委然後查明屬實，接著訶責，訶責完畢以後就告訴大家「依於這十事」，若比丘如何如何者，犯什麼什麼罰則。因此這十事原理非常重要，把握它我們才能夠真正了解佛陀為什麼要這樣制戒。十事原理就是十個

原則，可以說是法中之法、戒中之戒，也可以說是佛門中的十大憲法。世間的憲法是根本大法，法律是有層級的，下層法律牴觸上層法律者無效，國家的法律都要依憲法而制定，這是法律上的基本常識。

戒律也有這樣一個基本結構，佛陀為什麼制定那麼多規範？是為了要符合十大利益而制定的，因此我們一定要了解這十大利益，這是大家修道最重要的一件事情，因為將來你會碰到很多情形不知如何是好，你根本不可能在三百四十八條戒去規範。有些事雖然有時候是規範，可是你會碰到兩難，不知道是這樣好還是那樣好，這時就要再去解讀這十事利益，在僧團討論，怎樣做才符合十事利益？如果現在這個狀況三百四十八戒裡面沒有，那應該怎樣增訂規制才符合十事利益，才不會是自由心證。

前面講過立法權則，佛陀付囑僧伽

「小小戒可捨」，可是怎麼斷定那是小小戒？一定要看十事利益。僧伽也不是大眾多數決就來個多數暴力，強行推翻一些很根本的，所以一定要有一些尺度做規範，這個尺度就是十事利益，即使僧團多數通過，如果牴觸了十事利益也一樣無效。

國家也一樣，除非修改憲法，否則一律依憲法來制定法律。如果一個人犯了某一則刑法，可是這個刑法的條文非常的荒謬，那麼他的律師可以申請大法官釋憲，解釋一下這一則刑法是不是有過失，一旦大法官釋憲判定這一條條文已經違背憲法，那麼這個判決是無效的。了解法律的結構對研究律學很有幫助，並不是因為我們有了現代一些法律的背景，事實上在印度很早就已經有《摩奴法典》¹，法律學的知識已經發展得非常精密，佛陀是在這樣的文化背景下成立僧團制定戒律的。

「十事利益」²，印順導師概括為

- 1 《摩奴法典》：《摩奴法論》（梵語：मनुस्मृति；中文譯名又作《摩奴法典》，中國學者蔣忠新指出मनुस्मृति (Manusm ti) 即「摩奴傳承」，狹義上專指「法論」) 是婆羅門教倫理規範的一部法論，託名由婆羅門教裡的印度人種始祖摩奴所撰，實際寫成年代不詳，現今學者相信大約為公元前2世紀至公元3世紀。本書分十二章，內容涉及禮儀、習俗、教育、道德、法律、宗教、哲學、政治、經濟、軍事、外交等等，構建出以四大種姓為基礎的社會模式。本法論出現後，長期成為印度教的法制權威，至近現代仍具有影響力，並被視為研究印度社會的基本文獻。以上取自維基百科：<https://zh.m.wikipedia.org/zh-hant/%E6%91%A9%E5%A5%B4%E6%B3%95%E8%AB%96>，2022年8月15日瀏覽。
- 2 《四分律》卷22：「自今已去，我與諸比丘尼結戒，集十句義：一、攝取於僧，二、令僧歡喜，三、令僧安樂，四、令未信者信，五、已信者令增長，六、難調順者令調順，七、慚愧者得安樂，八、斷現在有漏，九、斷未來有漏，十、正法得久住。」（大正22，頁714上）

「一大理想」。什麼理想？「三佛梵行久住，三佛梵行不久住」，差別在於有沒有說法、說戒、立說戒制度。「梵行久住」是就個人自覺的立場而言，要有清淨行久住世間，每個修道人有機會可以修道，如果從利他、從覺他而言，那就是「正法久住」。所以自覺覺他必須要梵行久住、正法久住，這就是制戒的最高理想。

以下分析這十事利益。第一，「攝取於僧」就是令僧和合，如何攝受僧伽是一門很大的學問。第二，「令僧歡喜」，使得僧伽能夠歡喜和合無諍共住。第三，「令僧安樂住」，不但歡喜，在精舍、在僧伽藍裡面，大家能夠因為如法如律而安住下來。第四，「令未信者信」，第五，「已信者令增長」，還沒有對三寶產生信心的人，看到僧伽持守戒法而生起信心，已經生起信心的優婆塞、優婆夷，看到僧伽持守戒法和合無諍，增長對三寶的信心。第六，「難調順者令調順」，無慚無愧的人能夠調伏他。第七，「慚愧得安樂」，有慚愧的人因此安樂的在這個道場安住。

這跟許多人的想法不一樣，很多人認為那個難調伏的人難惹，難惹就少碰他。所以有時候當我們很生氣去告

狀說：「某某人很兇，他都很壞，沒事大發脾氣」，也許這個老人家就會跟你講：「個人吃飯個人飽，個人生死個人了，你不要理他隨他去。」其實他忽略了一個原則，他只教你要忍辱，卻沒有想到就著十事利益而言，就是助長罪惡、或者助長無慚愧者。助長無慚愧者，會形成在道場的一個現象，就是因為那個人兇、那個人壞、甚至於沒有人敢惹他，你惹他非死即傷，於是有些人就黯然離去，而有些人就乾脆靠過去成為他的小嘍囉，最起碼可以分享耀武揚威的權利，於是這個叢林變成野獸叢林，不是十方叢林了。

讀《比丘尼戒經》就知道，有許多個案都是在調伏難調伏者，而且透過大眾威德的力量去制裁他，絕對不是縱容他隨他為所欲為。難調伏令調伏，有慚愧心的人能夠安樂住，這就是要提醒我們，僧團的價值觀跟世俗人是不一樣的，一般世俗人認為，他難惹難碰你就不要去碰他，省得招來無謂之災。但是在僧團，我們應該善盡勸諫跟糾正的義務，在社會也許你這麼做會死得很慘，因為會被報復、會被秋後算帳。可是在僧團裡面是不容許的，因為你規諫糾正他在大眾中有相關的規範保護

你，如果他再不像話，大眾可以站出來，第二度、第三度的制裁他，到最嚴重的時候甚至可以把他擯出僧團。在這樣理性跟有節制的過程中，個人就不敢隨便為所欲為，任意的發洩他的情緒，大家是要這樣理性的生活，而這中間是有配套措施的。

十大利益，接下來進入第八、第九，也就是「斷現在有漏」，「斷未來有漏」。戒學可以幫助慧學，現在的有漏要斷一定要靠智慧，可是必須有戒學的基礎，才能夠讓智慧正常發展，循著正常的方向去斷除煩惱，而不是憑空去添了一些世智辯聰、一些嘴皮子上的辯論技術。同樣的，透過戒學的基礎而發展出來的止觀，能夠斷除未來的有漏法。所以第八、第九，是特別強調戒學的增上義，它是增上定跟增上慧的一個基礎之學。第十，就是「令正法久住」。

三、「十事利益」的六大要素

印順導師曾經把這十點歸納成六點：第一點就就是「和合義」，攝取於僧是和合義。第二、第三就是「安樂義」。第六、第七，難調者令調順，慚愧者得安樂，這個叫做「清淨義」。和



▲ 住持蓮華法師（左二）、首座紹嚴法師（右）與昭慧法師於寺前丹墀合影。（93.12.12檔案照片）

合、安樂、清淨，這就是僧團能夠如法而住的三大要素。

第一，僧伽內部要和合無諍。第二、第三，僧伽內部成員要能夠安樂。「安樂義」是令僧歡喜、令僧安樂住。一天到晚鬥嘴，然後憂苦不堪，這個僧團成立又有什麼意思。好事不如無，一大堆人各自散開來還沒那麼多麻煩，聚在一起不能和合安樂，那麼這些人可能都只是不斷的製造爭吵，以及憑添許多的憂苦。第三「清淨

義」，是難調者令調順，慚愧者得安樂，這是令僧伽清淨，也讓修道人個人人品清淨的一個重要因素。第四「外化義」，就是前面講到第四、第五，「令未信者深信，令已信者增長信心」。為什麼說「外化」呢？因為僧團不但是要個人修持，還要擔負起教化大眾的責任，如果這個僧團本身沒有具足前面和合、安樂、清淨的要素，那就實在沒有能力讓大眾對三寶生起信心，別人不會被它擊垮信心都已經很難了。第五「內證義」，就是斷現在有漏、斷未來有漏。戒法一定是要有這個目標存在，讓個人能夠邁向內證的目標，更加的順遂、更加的排除障道因緣。第六就是究極理想，令正法得久住。

四、「個人、僧團、社會」三方 面的制戒因緣

十事利益的六大要素，可以再歸納為三種制戒原因。第一，為了讓個人身心清淨來去除障道法，屬於自利的部份。什麼利益？修道的法益。跟它相關的包括第八、第九、第十，「斷現在有漏，斷未來有漏，令正法得久住」。

第二，為了讓僧團和合安樂清淨，

提供修道和弘法的好環境。這個著眼於僧團，前面那個著眼於修道者個人，第一、第二、第三、第六、第七、第十都是跟僧團有關。前面講「攝取於僧」，還有「令僧歡喜、令僧安樂住、難調者令調順、慚愧者得安樂」，乃至於「令正法久住」，這些都是讓僧團建構一個健康良好的環境來提供內證外化的好條件。

第三，為了避免世間譏嫌，讓世人盡信三寶。這是著眼於社會的層面，相關連的就是前面所說的第四、第五「令未信者深信，令疑心者增長信心」，以及第十「令正法得久住」。前面講到十個佛門根本憲法，除了最後一個「令正法久住」，前面九個都是為了個人修道——自利，為了僧團和合、安樂清淨——利他。整個佛門的戒法，不是為了自利就是利他，利他一定是朝著個人、僧團、社會這三大方向去努力。

個人沒有戒學基礎，構成個人的障道因緣。例如：犯淫行，世間男女有情感也不是什麼罪惡，否則天下凡結婚之人難道都要下地獄嗎？可是為什麼修道者不能呢？因為它是「障道法」，會障礙我們修道，所以就應該拒絕。再來，

是為了建構一個健康而有紀律的僧團而安立戒法，這些戒法有一些未必見得是什麼重大的罪惡，可是在大眾之中就需要這麼做，否則會亂掉。

例如：半月一定布薩，任何決策要透過僧羯磨。這些規範不牽涉到罪惡的問題，可是為什麼要在僧團制定這些戒律？為了在僧團中維持一定的修道品質。以漢傳佛教僧團為例，各個道場一定有早課，但早課時間不一定，可以內部共同約定。以前農業社會也許是三點，到後來已經不行了，我們把它改成四點。現在都會地區你想早起，你敲敲打打人家還要告你製造噪音，於是有些道場就改成六點。三點、四點、六點不是問題，它本身不關乎罪惡。

一旦道場內部通過，規定了六點就是六點、四點就四點，這個時候叫你六點課誦，結果你六點半才到，那你就要被罰。也許不知道要怎麼罰你，可能你們公訂說要罰出坡多做一個小時等等，這個有沒有罪惡可說？沒有，可是它是構成僧團和合安樂清淨的一個基本原則。因為如果你愛六點半就六點半，別人也可以有樣學樣，這個課誦就不能維持了。

於是你們這個道場難道不用課誦嗎？不用課誦對自己的修道怎麼交代。況且僧團內部如果連一點共修的時間都沒有了，那這一群人聚在這裡很像彼此互不相關似的，沒有得到共修、共振、共鳴的利益。社會上的人又怎麼看你們，會不會覺得這一群人好懶，不知道在幹什麼，天天在那邊晃來晃去。僧團為了自身的和樂清淨，有些規制不得不出現。例如：規定大家一定要參加會議，不能別眾羯磨、不能搞小圈圈，這沒什麼大不了的，可是你沒奉行，將來僧團會出現是非糾紛，很多的猜疑都出現。

最後，有一些是避世譏嫌的規範，可能時過境遷就沒有需要了，那只是就著印度當地一般風土民情而制定的。佛教傳到中國以後必須更加制定出來，因為如果不制定出來，反而會引起世間的譏嫌也不一定。或者是古時候沒有的問題現在出現了，我們現在就必須制定。避世譏嫌給我們一個啟發，就是讓未深信者深信，已深信者增長信心。我們的戒律，有些不牽涉到個人修道，也不牽涉到僧團和合，可是要尊重社會的感覺、尊重輿論的感覺，不能夠任意姑息，任意姑息早晚有一天會被社會反撲。

大家昨天在問遮難的時候，也一定會問到：「父母、夫主有沒有同意你出家」。用「夫主」兩個字我是不喜歡，這不但是女性，男性出家太太沒同意也要考慮，否則太太可以告你不履行同居義務。我們會想說，第一，這跟個人修道有何關係？修道是我自己的事情，為什麼一定要別人同意呢？所以跟個人修道無關。第二，它跟僧團的和樂清淨有關嗎？如果他在僧團中住，也跟他目前的家屬跟配偶無關。可是為什麼制定下來？避世譏嫌是最大的要素，讓世間人接納僧團，僧團也要有一些妥協。不錯，個人修道絕對是個人的事情，佛陀出家沒徵得父母同意是在他還沒成道之前，他後來建立僧團，為什麼還是不得不放入這些限制？因為僧團更重視的是令正法久住，正法久住才能夠讓大家獲得更大的法益。

古印度社會女子很沒有地位，所以這裡寫「夫主」，現在應該改成「父母與配偶」。過去單方面要求女性，因為女性附屬於夫家，在這種情況下如果沒有通過父母同意、夫家同意就出家了，那整個社會輿論，對待僧團的敵意就夠僧團受了，再加上如果父母、配偶三天

兩頭到僧團吵，僧團也不得安樂。所以雖然對個人修道沒有重大妨害，可是如果更顧慮到僧團本身的安樂，也不能夠如此不負責任。在印度，當時有一些禮儀，這些禮儀我們就是要遵守，因為在印度若不遵守這種禮儀，可能會讓人覺得沒教養、可能會讓人覺得有敵意，諸如此類的也會在我們的戒法裡面或多或少的出現。

時移境轉，也許當時的這些禮儀在我們這邊用不上，可是我們會有新的禮儀出現。「眾學法」裡面就有一些規定，例如：應該要「搏飯食」，「不得大張口而待飯食」。要把飯捏成一小團一小團，那絕對是用手抓的，所以那幾條飲食規範，是就著當時的飲食習慣而制定的，也就是即使抓飯吃也要有抓飯吃的威儀，不能搏了一大口弄得腮幫鼓鼓的，不能搏了一團飯以後，一丟正好丟到口裡。後來有些人講戒律講過頭了，竟然信誓旦旦的說「即使一個眾學法沒遵守到，都要下五百歲的地獄」。

這也太恐怖了，人難免有一些威儀失念的時候，威儀不好就糾正，哪有嚴重得要下那麼多地獄，更何況它本質上不是罪。調皮搗蛋的人把飯一搏一丟，

看了很討厭覺得威儀不佳要糾正他，可是這不構成下地獄的要件。「齊整著五衣」，衣要搭好，如果正好他糊里糊塗沒搭好，沒搭好就要下地獄嗎？幫助他一下，讓他下次搭正就好了。

剛剛講到這些是有關搏飯食的威儀，在中國因為用筷子，那些就完全用不上，於是就要注意拿筷子的一些威儀，筷子要怎麼拿、碗要怎麼捧一定有新的威儀，我們在戒場就學了很多過堂的威儀。過堂威儀也很重要，如果你過堂威儀不佳，漢民族的人會不會覺得你連一點基本的國民生活需知都不知道呢，因此為了避世譏嫌，為了讓人盡信三寶，我們也應當學。

五、關於「小小戒可捨」的討論

經過這樣分析我們大約就可以知道，原來佛教戒律學有一個非常清楚一以貫之的脈絡，那就是「緣起、護生、中道」。循著基本的幾個原則，然後又循著十大利益，用這樣的方式來研讀戒律，就能夠提綱契領綱舉目張。佛陀滅度之前雖然告訴阿難：「我滅度以後，小小戒可捨。」但是當阿難在佛滅

以後的第一次結集會上，向主席摩訶迦葉提出佛陀的最後教誡，摩訶迦葉就問他：「佛陀到底有沒有告訴你，什麼是小小戒？」阿難說：「沒有。」迦葉就申斥阿難要他做「突吉羅懺」。「突吉羅懺」就是「責心懺」，經常跟程序法或威儀法有關，程序不符合或者威儀不佳，就判他這種突吉羅小罪。

為什麼這樣判？大迦葉的意思是「誰叫你不問。」所以認為這是阿難的過失。不過我們想想看，即使阿難問了佛陀，佛陀要怎麼回答哪些是小小戒？其實小小戒本來不是一類的戒法，並不是哪一類全部要捨就捨，應該還是要依循時空背景來做考量。大迦葉當時沒有意會到這個問題，他只擔心沒有標準答案。據律典的研究來看，佛陀滅度之前，未必見得是現在《四分律》的這兩百五十條、三百四十八條，從各部律典去比對，就會發現到有增有減條數不一樣，可見得有一些是後代律師加補上去的。但無論如何，分成「五篇七聚」八類戒法，這個雛型大概當初就有了，但戒法的多與少可能還是在慢慢的增制中。

摩訶迦葉說：「如果我們把最後一類的『眾學法』當作是小小戒，其他比

丘會抗議說：『那四種悔過法、也就是「波羅提提舍尼法」，也是小小戒。』如果我們認為四種悔過法是小小戒，有些人會說：『波逸提也是小小戒。』如果我們認為波逸提是小小戒，有些人會說：『尼薩耆波逸提也是小小戒。』亦即我認為最輕的那一類是小小戒，人家會說次輕的那一類也是。大家如果這樣提出來，我們相信主事者是有難處的，僧團那麼多人共處，每個人都有自己的愛憎，我們怎樣來自由心證決定取捨呢？搞不好大眾的多數決卻是不正確的決定。所以大迦葉難免心裡會有隱憂。

佛陀滅度的時候，僧團中最調皮搗蛋的一位叫做跋難陀釋子，他的表現就讓大家非常搖頭。那時候大迦葉一行人聽說佛陀快要滅度了，所以兼程趕到拘尸那，還沒抵達，迎面而來一群比丘，他們告訴大迦葉：「佛陀已經滅度了。」此刻，還沒有證得解脫的比丘悲傷啼哭，已經證得解脫的也靜默起來，因為那不是一件值得高興的事情。只有跋難陀釋子非常反常，他高興地說：「你們何必傷心呢，這個老人家過世了，以後就少人來管我們，等一下這個不可以做，等一下那個不可以做。」大

迦葉因此憂心，佛陀剛過世就有這樣的聲音出現，如果我們沒有一個共識去承襲佛陀的教法，將來一人一把號各吹各的調，佛陀的教法就如煙而逝了。

基於這樣的危機感，佛陀荼毘完畢以後，大迦葉召集五百阿羅漢比丘，在摩竭陀國王舍城的七葉窟舉行結集，這就是歷史上最著名的第一次結集。了解了這個背景就知道大迦葉也有難為的地方，畢竟是為了謀取共識而結集的，可是你忽然間給我一個大難題，說「小小戒可捨」，我就不知道我們的共識基礎在哪裡。所以他乾脆一聲令下：「佛所不制，不得妄制，所已制，不得有違，如佛所教，應謹學之。」

但是這裡有它的利弊，好處是維持了佛陀在世乃至剛滅度後的律法形式，我們今天還可以追溯到那個時代到底是怎麼制定的，可能跟大迦葉當時的拍板底定有關。否則，如果大家七嘴八舌然後各自異動，小小戒可捨，於是東西南北各自去弘法的時候各自再捨。要知道那時沒有文字記錄，戒律是背誦起來的，每一個地區內容不一樣、每個時代內容不一樣，到最後我們就不知道原始的內容是什麼了。今天還可以知道內

容，不敢說百分之百是佛世時的內容，但是能夠知道一個雛型，我們還要感謝大迦葉這麼宣告。

可是這也給我們帶來困難，佛陀制定戒法本就與時俱進，有時候開有時候制，制定了以後又再開緣，開緣以後又再加制。從這個情況來看，佛陀是重視前面所說的十大原則——十事利益，依著這十事利益在斟酌怎麼制定規範。對於我們這些後代弟子而言，時空變遷過程中，如果一切都是「佛所不制，不得妄制；所已制，不得有違」，難道我們要把兩千五六百年前，農業社會的所有規範、印度社會的所有規範，放在漢傳佛教的今天嗎？事實上有它重大的困難。

小小戒本來就不是以類相從的，不是哪一類可以捨就全部捨掉，相反，在僧團中不能自由心證，要依於十事利益的原則，要依於令正法久住的原則來檢視它，這個才是正道。當時大迦葉在方向上並沒有去拿捏到這種分寸，而只是在教條上去看，到底哪一條可捨，哪一條不可捨。所以沒有辦法用十事利益的方式，就著每一學處的制定緣起、制定目的、可能奉行的方式等等來審慎評估，於是到後來形成拍板底定不能更動的一個局面。

可是不能更動一定會出現問題，不要說後代，在當時就出現了問題。原來比丘僧中就有異議，佛陀時代已經有一些人往西南方弘法，印度是一個倒三角形，佛陀弘法的中心區在恆河中下游一帶。恆河中下游屬於中印度靠東北印度這一帶，西南印跟南印的德安高原當時是邊地，所謂「邊地」就是指佛法還沒到達的地區。而恆河中下游這一帶叫做「中國」，中國不是China、不是PRC、也不是ROC，它是指佛教所在的中心區。當時有一些偉大的佛弟子也願意到西南方去弘法，這裡面最有名的有迦旃延、富樓那等。

富樓那就在這個時候表達他的異議了，富樓那本來沒有在場，他是聽到佛陀滅度趕回來，知道有這個結集但是並沒有趕上，他就請摩訶迦葉在結集現場的外面重述一遍有關戒律的規定。聽到了以後，他立刻表達異議說：其他我沒有問題，但是如果你認為所有佛制都不能更改，那麼對於我們來講是行不通的。而且我親從佛聞，可以「內宿」、「內煮」、還有「自煮」等等七個規則。此處不要講七個，只講這三個，什麼是「內宿、內煮、自煮」？或者「內宿、內

熟、自熟」。「宿」就是住宿，在僧伽藍內住宿，不是人住宿，是指食物可不可以放在僧伽藍過夜。以佛陀時代沙門生活的方式，一概都要當天托鉢解決，在僧團大界之內不得容留食物，所以叫做「不得內宿」。「內煮」或「內熟」，就是指在大界裡煮食物，讓食物變熟、煮熟。「自熟」或「自煮」是指自己煮，這當然都違背了托鉢的基本原則。

富羅那到西南邊地弘法有一段感人的故事，他到輸盧那地區弘法，輸盧那地區人民非常粗獷、粗暴，從中國的角度來看邊地是沒有文化的，所以當時佛陀問富羅那：「聽說輸盧那地區的人非常粗魯，如果你到那裡，他們羞辱你、罵辱你怎麼辦？」富羅那說：「沒有關係，他們竟然很好，並沒有打我。」佛陀說：「如果他們打你怎麼辦？」他說：「那還是很好，他們並沒有殺我。」佛陀說：「如果他們殺你怎麼辦？」富羅那說：「我覺得還是很好，我竟然有機會殉道。」最後佛陀說：「富羅那，你有這樣的精神，你就可以去那邊弘法了。」

去到那種地方弘法是非常艱難的一件事情，從無到有的把佛法的種子散佈

在那裡，那個地區根本沒有托鉢制度，那個地區根本沒有沙門，那個地區的人民也沒有培養出供奉托鉢沙門的習俗、習慣。你想想看，去到那裡到底托鉢制度比較要緊，還是要把法弘傳到那裡比較要緊？依十事利益的精神，當然是令正法久住最重要，其他的都是細節。

所以當時他確實有困難，佛陀確實也開緣，佛陀不但在那個時候開緣，飢荒年頭曾經乞食難得，佛陀也曾經在僧團內部開緣。可是當富羅那告訴大迦葉說：「佛陀曾經開緣」，大迦葉立刻駁斥他：「那是在饑荒年頭，佛陀已經重新制定不准了」。大迦葉因此還肯定的說：「不管怎麼說，我們不是佛陀，佛陀未制的不得妄制，我們就要遵循不得有違。」大迦葉跟富羅那沒有談攏，富羅那也並沒有表示從此就遵循大迦葉的意見，所以歧見在佛陀滅度以後的第一次結集就開始了。

六、教條主義的四個盲點

這個故事透露的訊息是什麼？那個完全不得更改戒律的教條主義其實是行不通的。在佛陀滅度的時候就行不通，

不要說是今天，所以適宜的修法是有必要性的。教條主義不是佛陀所樂見的局面，畢竟規範是有限有量的，而人事複雜、環境複雜無有窮矣，古今中外時地遙隔，而且因緣變遷非常快速，怎麼可能單單靠那幾百條戒走遍天涯呢？所以佛陀會在臨滅度前說「小小戒可捨」，應該也是著眼於此，擔心比丘們老死在條文底下而窒礙難行，我們今天研讀戒法要知道這個要領。

有一些律家動不動就說：「時臨末法障重罪深，我們沒有辦法依循佛陀教法，應該會下地獄，因此要好好求懺悔，要懷慚愧心……。」懷慚愧心求懺悔是一定且重要的，但是不要莫名其妙去背一些不必要的枷鎖，那會陷入戒禁取見。我們應該隨時去注意那十種效益，隨時去注意佛陀制戒的目的，讓戒律跟現實生活環環相扣，否則就變成是供在佛堂而不是落實到生活之中，到頭來會形成陽奉陰違的現象，陽奉陰違久了人就會麻木。

曾經有一位安居比丘尼告訴我：「我們律師教我們，每一條不能遵守的戒法，到了半月布薩告白的時候發露說：『我這一條不能持，我要求懺悔』。」我

就跟他說：「如果你認為那條，主要是指過午不食、持生像金銀之類的，律師認為這應該求懺悔，那麼他教錯你方法。你應該每天求懺悔，你天天不求懺悔，累積到半個月求一次，你就十五天覆藏，覆藏依然是罪。第二點，你若每半個月都是這樣講了一堆，每個人都是講這些，那麼妳要注意一個問題，你會彈性疲乏。一個人第一次犯會覺得羞愧，到後來像背公式一樣每次背一遍的時候，他心裡一點都沒有慚愧心，這對於他去遵守其他戒法的審慎度是會打折扣的。因為他會覺得原來戒法就是這樣而已，我不持到時候就去告白一下，可是對於那些必須持的，久了你不會如法炮製呢？這反而是更重要的事情。」

為什麼會出現這種問題？就是因為他們對於戒法的根本要領不通，有關制戒的隨宜性沒有領會，所以才會對於那些戒法用這種方式刻板看待它，而忽略了曾經大迦葉跟阿難之間、跟富羅那之間，就為了這件事情而有過爭執。「教條主義」就是這樣產生的，而教條主義會有以下的四個盲點：

第一，它沒有辦法應變新局。因為既有的條文有限，可是佛陀怎麼可能

二千六百年前就告訴我們，今天要不要上網路？要不要看電視？要不要使用電腦？一定要在今天做今天的規範，碰到這些情形怎麼規範？不能從三百四十八條戒裡找，要從十種利益，然後透過僧團大眾內部，集體遵循十事利益原則，而制定出新的規範，否則個人跟各個僧團南轅北轍，這也是大迦葉最憂心的局面。大迦葉就是擔心這個局面所以召開結集會議，可是如果我們放任這樣的做法，就會變成大家沒有辦法應付新局，反而回到南轅北轍各吹各的調這樣的問題。

第二，形成自他的損惱。原來佛陀制定很多的戒律，其實只是為了給修道者、給社會跟僧團帶來正面的意義。可是時異境遷以後，原來很多正面的規範，會隨著時代的不同而產生巨大副作用。這個時候你不能綜觀全局、不能體會戒律在時代的意義、不能體會要讓正法久住的精神，反而在枝微末節上細細碎碎、嘮嘮叨叨，那麼到後來，自認為一絲不苟，可是讓別人一看就覺得不敢領教，形成自他的損惱。

例如：佛陀在女眾僧團剛剛成立的時候，為了扶植女性僧團融入，可能會規定女眾僧團很多事情要跟男眾僧團學

習，這來自於教育的苦心，可是後來被擴大解釋，校園倫理變成性別倫理以後就形成男尊女卑的現象。這在古代男尊女卑社會還行得通，到了現代社會，會讓人側目反感而質疑，讓人敬謝不敏而遠離佛教，這對佛教的傷害有多深。有一位大陸的大學教授就曾經告訴我，五台山有個寺院專門標榜持戒，但是有很多大陸的比丘告訴他，那簡直是女子監獄。對比丘奉若神明，可是對小眾頤指氣使，對於信眾也是當人家白衣第二等人，階級意識非常之濃。

階級意識之濃，但是她不是謙卑，她是自卑。有一次請主事者來演講，結果她一上台，發現前面大概是有佛學院的比丘學生，她竟然跟那位教授講：「不可以不可以，不可在比丘面前弘法，在比丘面前我們是沒有說話餘地的。」硬是不肯上台，把那位教授急得要命，學生都來了怎麼辦？就只好勸她說：「你不要開示好了，就跟他們分享一下，你在那邊辦女眾佛學院的一些理念，一些教育內容等等」。她後來熬不過去只好誠惶誠恐出來，出來的時候不是先上台，而是恭恭敬敬趴在那個年輕比丘前面，給他頂禮完畢才摸著鼻子上

台。等到她一講完，有一位女研究生豁然站起來說：「我本來想要好好在佛門之中學習佛法，本來想要出家，但是看到今天這個局面，我絕不再出家了。」所以，這樣一種你自認為謙卑的形式招來的是自他損惱。別人怎麼看待你？怎麼看待出家人跟僧團？

有一位緬甸的老比丘想要見印順導師，因為他看到照片說：「這個老人家很慈祥，我要見他。」我說好，當時還有兩個優婆塞、優婆夷，兩個沙彌尼跟著。結果在機場，這個比丘坐著，那四個人就一排跪在地上，害得我很不好意思，於是就不客氣的跟這位老法師說：「對不起了，在我們漢傳佛教，比丘跟比丘尼是可以共坐的。」我就給它坐下去了，心裡想說，來來往往人的表情是那種困惑不解跟鄙視，沒有一個人因為這樣而對這些出家人有恭敬心，因此我們必須要考慮別人的觀瞻。

第三，就是會濫制規章，誤用戒法，誤用佛法。這些人自認為恪遵佛教，可是她實在沒有辦法完全實行，於是就制定一些更好笑的規制。例如：有關於衣戒的問題，「不得五衣中離一一衣異處宿」，她根本不知道那個意思，就叫大

家天天將三衣、海青、坐具，全部弄個包背到背上，吃飯也背、出坡也背、上殿也背。我就說：「人家媽媽背孩子，背到兩三歲就可以放掉，我們出家人背那一包，一輩子都背不完，那不是永無出脫之期？」這就是濫制規章，誤用戒法。

第四，面對價值衝突跟義務衝突，沒有辦法做正確抉擇，自認為是輕重等持，可是不知戒法有層級、不知價值有優位。正像前面所說，為了一板一眼持好兩千五百年前的戒律，竟然不敢離開他的教區、化區，去到歐美、去到其他地方弘傳佛法，那不是價值觀本末倒置嗎？他價值觀的優位，竟然是要持好這些細細碎碎的戒法，而不是要把法弘傳出去。

再來，義務衝突也不知道該怎麼解決，做為一個沙門當然應該遵守戒律，做為一個沙門也應該要弘傳正法，這兩個價值觀面對的時候，兩者之間要怎麼拿捏分寸，獲得最大的令正法久住的效益。這些在他頭腦裡都沒有，因為他沒有學過這一套方法論，你也不能怪他，因為他從來學的就是從第一條背到最後一條，所以大家要注意，一定要了解十事利益，而不要陷入教條主義，才能避免以上所說的四大錯誤。◎



弘誓護法會成立緣起

廣邀十方善信 匯集涓滴之善
培育菩提道苗 建設人間淨土

記得初入佛門的那一刻，我們懷著虔誠，在佛法的海洋中，尋覓那艘度一切苦厄的扁舟，是善知識拉著我們的手，一路走向解脫，遠離種種顛倒夢想。佛法薪火相傳，是菩薩道行者自利利他的根本。

佛教弘誓學院係一提供四眾弟子研修佛法之園地，研習印順導師思想，以「提倡智慧增上，入世關懷，激發積極勇健之菩薩精神，推展契理契機之人間佛教」為辦學宗旨。故依大乘菩薩行門之四大弘願，在僧信教育與社會教育的領域中作育僧才，推廣佛法。

民國75（1986）年開設台北「弘誓」學佛班，81年成立「佛教弘誓學院」，次年10月，於桃園縣觀音鄉雙林寺增設研究部，89年9月開始設立專修部，迄今已有20餘屆學生在此熏習佛法。

30餘年來，學院致力於建設人間淨土，培育菩提道苗的弘法文教志業。近因疫情衝擊，社會環境巨變，校友、護法善信爰發起招募「弘誓護法會」會員，以令學院弘法道糧充足，永續培育菩提道苗，建設人間淨土。護持淨資會員，每月共修法會為誦經祈福迴向，祝願消災增福、六時吉祥、福慧圓滿、共證菩提。

所謂積沙成塔，薪火相傳，期待加入，令法輪常轉！

弘誓護法會 謹啟

110年12月1日

加入會員說明：

1. 每月定期捐款：金額100、500、1000、10000元……，隨分隨力歡喜布施，可以信用卡、郵局劃撥、銀行匯款方式繳款（詳情請見報名表）。亦歡迎隨喜護持。
2. 委員：發心招募10位以上會員並長期關懷之。
3. 加入會員者請填寫報名表。（請上弘誓網站下載報名表、信用卡授權書；掃描右下方QRcode）

* 每個月學院共修日為全體會員祈福迴向，歲末敬邀會員回院參加「歲末感恩祈福聯誼會」。

報名表填妥後請郵寄或傳真至佛教弘誓學院

地址：328桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話：TEL：03-4987325 傳真：FAX：03-4986123



弘誓護法會

【法界書訊】

生命倫理與環境倫理——倫理抉擇的中道智慧（一）



作者 | 昭慧法師

簡介 |

很多時候，人們面對的不是善惡明確的「是非題」，而是涉及價值優位考量的「選擇題」，有的更是涉及兩難困境的「選擇題」，每個選項都不完美（甚至有重大倫理疑義），但又都似乎言之成理。這時，「中道智慧」的領悟與操作，就顯得格外重要！此所以昭慧法師將2022年出版的兩冊新書，總名為《倫理抉擇的中道智慧》。

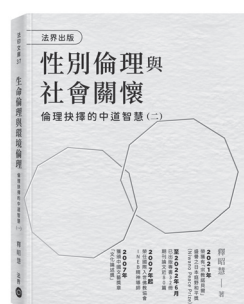
本書題為《生命倫理與環境倫理》，上編是基礎理論，證成佛法的利他主義；下編是應用倫理，依議題分為生命倫理、環境倫理與動物保護。「中道智慧的倫理抉擇」，散見於書中的每一篇章。

規 格 | 368頁

出版日期 | 111年8月

訂 價 | 380元

性別倫理與社會關懷——倫理抉擇的中道智慧（二）



作者 | 昭慧法師

簡介 |

面對世間的利益糾紛與觀念衝突，「緣起、護生、中道」——佛教倫理學的軸心思想，可用以判斷倫理上的兩難情境與重大爭議，這是作者昭慧法師一貫的處世態度。此所以作者將2022年出版的兩冊新書，總名為《倫理抉擇的中道智慧》。

本書題為《性別倫理與社會關懷》，上編是基礎理論，將社會關懷行動區分為慈濟範型、社運範型與內省範型，並闡述佛教關懷社會的正當性與必要性；下編是應用倫理，依議題分為性別倫理、社會關懷與僧團倫理。「中道智慧的倫理抉擇」，散見於書中的每一篇章。

規 格 | 360頁

出版日期 | 111年8月

訂 價 | 380元

111.9.17

■下午，本院召開院務會議，由院長圓貌法師主持，昭慧法師列席參加。



本院召開院務會議，由院長圓貌法師主持。

111.9.18



本院舉行111年度開學典禮，院長圓貌法師致詞。



院長圓貌法師贈與學院指導老師昭慧法師教師聘書。

■上午，本院舉行開學典禮，由院長圓貌法師主持，昭慧法師列席參加。下午舉行校友會，第九屆校友會會長徐台芳將會長一職交接予林金鳳會長。晚間則舉行師生座談會。



本院住持明一法師與弘誓新舊任校友會會長合影。
左：第九屆徐台芳會長、右：第十屆林金鳳會長。



開學典禮，大眾齊唱三寶歌。



校友會合影。



師生座談會上，學生分享心得。



師生座談會上，越建東老師致詞勉勵同學。

■下午，本院師生為研究部李朝倉同學令尊李日定老先生二七舉行《金剛經》共修法會，祝願其佛光接引，往生淨土。



本院師生為研究部李朝倉同學令尊李日定老先生二七舉行《金剛經》共修法會。

111.9.19



「健康挑戰21」大愛新聞特地到玄奘大學拍攝素食烹煮、包便當的畫面。



「健康挑戰21」大愛新聞採訪昭慧法師。

■上午，「健康挑戰21」大愛新聞特地到玄奘大學拍攝場地、烹煮、包便當的畫面，並採訪昭慧法師、雲來會館張莉筠經理、雲來會館陳琪婷職工、慈濟鄧月雲居士，分享對於長年茹素的心得。

■下午，昭慧法師代理黃運喜主任參加111-1-1社科院教評委員會議、系務會議。

111.9.20

■即將於玄奘大學教授通識課程「禪與生活實踐」的宗教系傑出系友光持法師，今年暑期畢業於中國人民大學，取得宗教學博士，返台後暫住防疫旅館（前3天隔離，後4天自主隔離，可外出），昨日已可外出到校講課，本日中午，昭慧法師請她與載她前來上課的林聰暉居士於雲來會館用餐。

111.9.21

■下午，昭慧法師代理黃運喜主任參加111學年度第1學期第1次學生休、退學因應對策會議、校教評會。

111.9.22

■晚間，昭慧法師主講第三次「阿含導

讀」線上講座。本講座由馬來西亞佛教青年總會與本院合辦。



昭慧法師主講第三次「阿含導讀」線上講座。

111.9.23



昭慧法師至政大參加第33屆全國佛學論文聯合發表會，並擔任講評人。

■下午，昭慧法師至政大參加第33屆全國佛學論文聯合發表會，並擔任講評人，為慈濟宗教所許榮祥研究生《試探證嚴法師「跨宗教」合作之共善共伴理念——以西非獅子山援助經驗為例》講評。

111.9.24

■下午，昭慧法師帶領本院學眾至關西馬武督統一渡假村。常住學眾每年皆來此，接受弘誓志工林學靈、潘雅惠之囑施。這一次一同供眾者，除了他們外，尚有李芳枝、潘顯斌、楊美蘭、練瓊復、王秀仔、周德福、林金鳳、羅瑞珍居士。從馬武督出來以後，又沿著羅馬公路到羅浮，轉入北橫公路到復興，左轉環湖公路，一路驅車直上石門水庫壩頂，在濛濛細雨中登船遊湖。本日難得偷閒的一日遊，令學眾甚感開懷。



昭慧法師帶領本院學眾至關西馬武督統一渡假村接受囑施。午餐前，大眾在關西馬武督統一渡假村遊玩合影。



本院學眾至石門水庫壩頂，在濛濛細雨中登船遊湖。

■9月24至25日，新竹市政府委由玄英文教基金會、慈恩精舍舉辦為期二天之「香山濕地親子生態禪修營」活動，從第一日報到後的「濕地生態解說」與「尋找活化石鸞寶寶」拉開序幕。當日晚間由李明坤、林宜秀二位老師帶領「覺茶奉親」課程，在禪堂莊嚴雅緻的氛圍中，靜心與恭敬的體驗自己泡的茶湯顏色與滋味。

次日清晨，由周庭揚居士帶領少林八段錦養生功，大眾在白聖長老大樓前草地練操，舒展筋骨並感受旭日緩緩東昇的朝氣。

早齋後的動態活動，隊伍前進至澄心湖，大家很快便投入經驗豐富的團康老師——小獅子設計帶領的大地遊戲中。

上午張世傑老師一系列「正念心靈環保」與「親子溝通」課程獲得最多迴響，張老師有800多場的活動演說與實際經驗，讓此次參與家庭一再表示收穫滿滿。

下午，智永師父以定力大考驗教大家照顧好手上的一杯水及覺察呼吸，保持專注和靜坐時的覺知。

最後，整個活動在頒獎與此次活動影像回顧中，大家依依不捨的結束。

此次活動主軸緊扣正念覺察與心靈環保



新竹市政府委由玄奘文教基金會、慈恩精舍舉辦為期二天之「香山濕地親子生態禪修營」活動，大眾於慈恩精舍禪堂合影。



學員至澄心湖，由團康老師帶領玩大地遊戲。



在白聖長老大樓前草地，由周庭揚居士帶領學員做少林八段錦養生功。

議題，課程設計活潑生動，獲得參與家庭熱烈迴響。學員回應：「感恩這麼好

的活動，讓小孩與我們能夠更認識自己與關懷他人，能有更好的品格，進而能幫助更多需要的人。」「參加之後收穫良多，小朋友今早不再賴床，很快把自己東西打理好，做好當下事情，這課程真的很棒！」「真的很感謝有這麼棒的活動，讓我們能夠沉澱心靈，並反省自己和孩子們的關係，學到許多方式改善親子關係，讓我們從原本很煩燥的心情以及常常被情緒干擾的狀況中，在這兩天改變，並朝好的方向前進。」「能和孩子一同參加這樣有意義的活動，非常的幸福！希望有機會再帶其他家人一起來參加。」「讓自己更有方法找自己。」「活動都扣緊正念覺察的引導，對我們生活起到非常多的助益，減輕煩惱也讓心安住當下。」課後進行問卷調查，整體滿意度高達95.6分。營隊結束後次日，還陸續接到來至各個家庭的訊息，表達此行的收穫與感動，並希望這類課程能持續辦理。

111.9.25

■下午，昭慧法師主持西藏文化專題研討第二次課程，邀請汪秋格西分享西藏文化的生死觀。



西藏文化專題研討課程，昭慧法師邀請汪秋格西分享西藏文化的生死觀。

111.9.26



昭慧法師、黃運喜主任與視察妙然書軒的董事長性廣法師一同商討為「臺灣佛教研究中心」掛牌的適當牆面。

■下午，昭慧法師於辦公室與黃運喜主任商討系務，董事長性廣法師至妙然樓視察妙然書軒，遂一同商討為「臺灣佛教研究中心」掛牌的適當牆面。原擬請智永法師以書墨題字製作牌匾，由於中心牌匾須有中、英文，經商討認定，該牌匾以橫式為宜，長寬不宜太小，因此改採電腦字體，並由光持法師請廠商以輕形而耐久之材質製作。

111.9.27

■下午，昭慧法師出席一級主管會議，於會議中討論112學年度招生員額。

■下午，本院全體住眾參與自衛消防編組演練，課程內容說明通報的重要性、如何通報、滅火、避難逃生，以簡報來說明，並搭配影片的臨場宣導，最後作分組演練。



本院全體住眾參與自衛消防編組演練。

111.9.28

■下午，本院開設「覺茶·覺察」茶藝社教課程，由本院校友，專業茶藝李明坤、林宜秀老師教導文人四藝中的掛畫、焚香、點茶等內容。

今日的課程聚焦在點茶，介紹並品嚐台灣特色茶（綠茶、高山茶、凍頂烏龍、鐵觀音、白毫烏龍、紅茶六種）以及茶葉品鑑。



本院開設「覺茶·覺察」茶藝社教課程，由李明坤（右立者）、林宜秀老師（後方立者）教導掛畫、焚香、點茶等內容。



李明坤老師（右一）示範如何點茶。



昭慧法師參加玄奘大學系所學會期初大會，前方為與會系所老師合照。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學系所學會期初大會。是日，師生出席踴躍，教室為之滿座，氣氛甚感溫馨。

■下午，陳悅萱老師邀請洪立明老師至玄奘大學宗教系演講，並於課後和昭慧法師於雲來會館用餐。

111.9.29

■上午，昭慧法師參加臺灣佛教研究中心工作會議，和陳悅萱老師、溫致宜行政助理討論開幕式、網站建設、學年度工作進度等議題。



昭慧法師接受Youtuber阿凱（右，王盈堯）、小歐（左，陳荐宏）主持的Youtube頻道「夫夫之道」邀請，參與頻道影片拍攝。

■晚間，昭慧法師接受Youtuber阿凱（王盈堯）、小歐（陳荐宏）主持的Youtube頻道「夫夫之道」邀請，參與頻道影片拍攝。法師與兩位主持人暢談，破除許多外界謠傳佛教戒律對同志不友善的迷思，並鼓勵同志朋友在資訊爆炸的時代遭遇歧視與批評時，透過佛教的觀點安立身心。

111.9.30

■昭慧法師聽聞澳洲藏慧法師返台，本日上午到訪翠壁岩，見老道友（翠壁岩住持）如華法師。由於藏慧法師是昭慧



性廣法師邀昭慧法師前往翠壁岩拜會自澳洲返台訪友的藏慧法師（中）。

法師與性廣法師的長輩，對兩位法師護念有加，而前回拜見藏慧法師，已是十年前在新加坡弘法期間，性廣法師遂邀昭慧法師於本日近午，前往翠壁岩拜會藏慧法師，並於翠碧岩用膳。

■ 傍晚六點半，昭慧法師一行人與慈濟基金會何日生副執行長所率團隊，於板橋大觀路二段慈濟園區會合，舉行第二十一屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議第一次籌備會。與會者包括文史處賴睿伶主任、林如萍、吳瑞祥居士，本院住持明一法師、心皓、印悅法師，玄奘大學宗教與文化學系陳悅萱老師等。

板橋何瑞真、林德源等慈濟人溫馨款待



於板橋慈濟園區舉行第21屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議第一次籌備會。左起：賴睿伶主任、林如萍居士、昭慧法師、陳悅萱老師、心皓法師、明一法師、印悅法師、何日生副執行長、吳瑞祥居士。



籌備會與會者與板橋慈濟園區慈濟人合影。前排左二為林德源居士，右四為何瑞真居士。

與會者，不但備妥豐盛可口的自助餐，臨行前還送昭慧法師等人一人一袋精緻禮物，讓人有一種「回家」的感覺。

是晚，與何副執行長討論舉行時間、地點與研討會主題、子題。初步決議，配合玄奘大學臺灣佛教研究中心之成立，明年會議朝「台灣佛教」方向設計主題。結論如下：

1. 時間：112年8月12-13日
2. 地點：玄奘大學（膳宿：雲來會館）
3. 會議主題與子題：主題為台灣佛教的文化傳承與多元發展。子題為：(1)台灣佛教的多元傳承，(2)台灣佛教與印順學，(3)台灣佛教與學術研究，(4)台灣佛教與醫療發展，(5)台灣佛教與科技發展，(6)台灣佛教與文化藝術。

111.10.1

■中午，林聖詠居士至本院拜訪昭慧法師。

■下午，昭慧法師參加「西藏文化專題討論」課程線上會議，和達賴喇嘛西藏宗教基金會格桑堅參董事長、藏傳佛教研究中心陳明茹副主任、陳泰璿秘書長、汪秋格西、哈欣格西、丹增南卓格西討論課程內容。由於「西藏文化專題研討」部分大綱內容更適合下學期的「藏傳佛教專題研討」，因此建議修改後面的大綱與講師人選，主題放在西藏文化與藝術，如唐卡、儀軌等。

■晚間，昭慧法師參加「宗教如何抵抗暴政」台歐線上座談會，座談會由陳思豪牧師主持，昭慧法師、香港中文大學陳文珊榮譽副研究員、國科會人社中心

蕭育和博士級研究員，談論宗教應如何看待暴政與戰爭、宗教與民主、自由和人權，回應面對不義的政權，信徒可以如何非暴力抗爭，在他國入侵時，信徒又是否能夠上戰場殺人等議題。

111.10.6

■晚間，昭慧法師主講第四次「阿含導讀」線上講座。本講座由馬來西亞佛教青年總會與本院合辦。

111.10.8



性廣法師於新竹法源講寺開講111年秋季佛學講座，本周講授佛教心理學。

■下午，由法源講寺邀請性廣法師主講的秋季佛學講座於10月8日在法源講寺展開。法師從阿毗達摩有關心與心所的覺察引導，為參與學員開啟修行法要。法要摘錄如下：

學習佛法，就是要解決人們在生命中遇

到的諸多疑惑，經由聽經聞法來改善眾人的生活。在學習佛法過程中要時時不忘學佛初衷，並檢視自己在學佛後是否讓生活變得更好、身體獲得健康、心靈得到平靜、超越生死之苦，透過佛法知見看到世間真相。眾生常因顛倒夢想沒有活在真相而活在想像中，亦常不知覺將佛法視為知識，無法實際應用在日常生活，因此要認清事物的真相，就須學習佛法以增進智慧，用智慧之眼將事物看到透徹，才能如實明白事物的真相。

佛法有如冰山，眾生通常只看到浮出水面的一小部分，而忽略隱藏在水面下更為深厚的基石。卡巴金博士到南傳學習禪修後回到美國，於1979年在麻州大學醫學院開設「正念減壓」課程，將佛法所學習到的禪修方法應用在病人身上，協助病人以正念禪修處理壓力、疼痛和疾病，獲得多方肯定。

人們通常都希望過美好的日子，而忽略平日應累積福慧資糧，果報是因人為的呈現無法改變，但可以選擇用善或惡的心去面對果報，當不好情境現前時，如用以暴制暴或厭惡之心等面對，又將產生惡的循環，因此要常常觀照自己的身口意三業，當惡念起時能有所覺察而不造

作，並以智慧相應。

從阿毗達摩心與心所釋義到實際應用，透過正念訓練如何培養生活管理能力。在面對他人誤解或斥責時無需相應，若相應了就是用不好的記憶在懲罰自己，將心停留在過去的情境，而這些令人不舒服的念頭和情緒，只是心中的影像、意念及想法記憶而非真實的，但大部份的人將腦中的念頭和想法當真，以為那就是真實，縱然是真的也不應拿別人的惡來讓自己的心處在惡念狀態。學佛是為了讓人們的生活變得更好，而非累積許多知識而已。課程最後性廣法師祝福大眾能在學佛道路上獲得更多的利益。

111.10.9

■上午，本院舉行本月的共修會，由住持明一法師領眾恭誦《金剛經》、《普門品》。



本院舉行本月的共修會，由住持明一法師領眾恭誦《金剛經》、《普門品》。

■幼時在昭慧法師主持下皈依三寶的李澤承、李建裕兄弟，每年必闔家至本院與昭慧法師會晤。上午，兩人與母親、妻子前來與法師茶敘。



幼時在昭慧法師主持下皈依三寶的李澤承、李建裕兄弟與母親、妻子前來本院與昭慧法師茶敘。

■下午，昭慧法師主持西藏文化專題研討課程。本次課程主題為「藏文藝術之美」，邀請彌訶居創辦人古家丞醫師至玄奘大學妙然樓授課，講授藏文與教法史中的藏文起源、吐蕃時期的碑刻文獻



西藏文化專題研討，本次課程主題為「藏文藝術之美」，昭慧法師邀請彌訶居創辦人古家丞醫師至玄奘大學妙然樓授課，古老師並親贈他所書寫的「唵嘛呢叭咪吽」墨寶與昭慧法師。

與八思巴文、烏梅體的藝術形態、雕版印刷中的藏文、當代西方藏文書法藝術等豐富內容。古家丞老師是牙醫師，2006年，即大一開始，即隻身前往藏區登山，十餘年間，數次前往喜馬拉雅山區自助旅行。因此喜歡上美麗的藏文並研修藏文書法，2018年正式皈依三寶。古老師的演講，配合著他精心準備的簡報圖片，全程無有冷場，學生反應熱烈。古老師並親贈他所書寫的「唵嘛呢叭咪吽」墨寶，贈與昭慧法師。

■課程結束後，法師請古老師合家（夫人羅欣沂、女兒曼杼、小兒培佑）及碩士在職專班學生千瑞巴滇堪布、碩士生藍唯嘉，到雲來會館用餐。

111.10.11

■上午10點到12點，玄奘大學「安貝卡思想與實踐研究中心」於雲來會館一樓舉行捐贈印度「安貝卡博士公立學校」校車儀式。

本次捐車由明毓法師勸募，以玄奘大學名義捐贈，各方捐贈人到場參加捐贈儀式，並由安貝卡公立紀念學校校長法仁法師（Ven. Dhammanag）接受捐贈。

是日，玄奘大學安貝卡思想與實踐研究



玄奘大學「安貝卡思想與實踐研究中心」於雲來會館一樓舉行捐贈印度「安貝卡博士公立學校」校車儀式，由簡校長代表捐贈，安貝卡公立紀念學校校長法仁法師（Ven. Dhammanag）受贈。

中心黃運喜教授、佛陀教育基金會董事長密寶法師、法輪禪寺住持隆門法師、慈隆僧學院院長印謙法師、南普陀圓通寺住持眾慧法師、中華品德教育推廣協會名譽理事長明毓法師及現任理事長眾印法師、僧伽主委菩提法師、國際主委法竺法師、台灣密嚴之光學會理事長賢善法師、金鐘道場住持道果法師、大千出版社梁崇明社長、彭立、林語恩、林鳳梅、黃寶梅、黃寶敏、連惠從、黃建欣、李仕柏、陳愷好等居士皆出席觀

禮，昭慧法師與部分校內主管亦應邀共襄盛舉。

■下午，玄奘大學臺灣佛教研究中心於妙然書軒掛牌。董事長性廣法師、該中心主任昭慧法師、宗教系黃運喜主任、中心執行長陳悅萱老師、光持法師、系秘書陳佳慧與中心行政助理溫致宜均到場觀看，並於中心掛牌前合影。

玄奘大學董事長與簡紹琦校長都非常重視該中心之成立，視作本校學術特色，因此特將臺灣佛教研究中心建置為該校的一級單位，並提供妙然書軒作為中心特色館藏空間。



玄奘大學臺灣佛教研究中心於妙然書軒掛牌。右起：光持法師、性廣法師、昭慧法師、黃運喜主任、溫致宜助理、陳悅萱老師。

111.10.12

■中午，本院校友會請玄奘大學雲來會館備辦豐富可口的便當，邀請學團住眾與校友們於玄奘大學妙然樓聚餐。



本院學眾與弘誓學院校友相約到玄奘大學慈雲廳觀賞「秋詩翩翩日本舞踊表演」，合影於妙然書軒前。



與日本舞踊徐秀梅老師及團隊合影。右六起：黃玉珊院長、簡紹琦校長、董事長性廣法師、昭慧法師、應日系池田辰彰主任。



合影於表演前。右起：池田辰彰主任、朱廣興院長、簡紹琦校長、性廣法師、徐秀梅老師、昭慧法師、郭獻尹教授。



觀眾合照。

■ 下午，本院學眾與校友至玄奘大學慈雲廳，觀賞徐秀梅老師及「賀也日本舞踊藝術團」的「秋詩翩翩日本舞踊表演」。這是由玄奘大學應用日語學系與國際中心舉辦的精采活動。之所以會以「秋」為名，原因是：在日本，秋天是宜人舒爽的季節，人們喜歡選擇秋天舉辦文藝活動及運動會。故順應秋季來臨，玄奘大學舉辦該項活動。此一活動吸引了約180位校內外人士報名參加，除了弘誓學眾與校友外，也有竹北的日語學習團體慕名而來。

徐秀梅老師向觀眾說明日本舞踊常見的道具，並親自演示各項道具呈現的動作及視覺效果，舞團的10位成員也分別以不同的道具為主題，表演12首不同風格的日本舞踊，台下觀眾看得目不轉睛。當中有觀眾耳熟能詳的日語翻唱歌曲，例如台語老歌「一支小雨傘」、華語流行歌「陪我看日出」、動漫鬼滅之刃主題曲「紅蓮華」等。原來，日本舞踊歷史悠久，其節奏、舞步、動作相當具有特色，充分展現日本傳統文化剛柔兼具的美感。而現今的日本舞踊則是加入許多創意元素，甚至結合流行音樂一起表演。

是日，玄奘大學董事長性廣法師、簡紹

琦校長、昭慧法師、傳播學院黃玉珊院長、應日系池田辰彰主任、本次活動策畫人郭獻尹教授、日本文化專家朱廣興院長皆前來觀賞，並與徐秀梅老師帶領的表演團隊開心合影。

■活動結束後，智永法師招待弘誓學眾與校友，到自在軒開心茶敘。



觀賞完日本舞踊，學眾與校友於自在軒開心茶敘。

111.10.13

■下午，昭慧法師參加教評會。

■下午，昭慧法師主持生命禮儀教師成長社群會議。

111.10.14

■晚間，昭慧法師接受Impact Hub Taipei 邀請，擔任 2022 Impact Talks 影響力系列論壇特別場「性別價值」講者。講座由彩虹平權大平台呂欣潔執行長主持，



昭慧法師應 Impact Hub Taipei 邀，擔任 2022 Impact Talks 影響力系列論壇「性別價值」特別場的與談人。右起：陳思豪牧師、昭慧法師、呂欣潔執行長。

陳思豪牧師與昭慧法師共同與談，分別從佛教與基督宗教之理論與現況帶入性別議題，尤其是面對反同、恐同的宗教氛圍之應對經驗，以及他們支持同志婚姻平權運動的原因。

111.10.15

■15日至16日，玄奘大學宗教系系友會舉行創系25週年「系友回娘家」活動。歷屆系友熱情響應，讓此次的活動辦得極為順利成功。

15日的活動主軸，讓系友們重溫舊日時光，除晚宴外，還有卡拉OK演唱；16日由活動總召集人施忠全系友主持，邀請系主任黃運喜教授與昭慧法師致詞，隨後由蕭道賢、閔乾鈺、彭欽彰三位系友

述說就讀宗教系所時的狀況，也分享現在的深造或職場情形。

在幹部及會長改選中，施忠全系友榮獲最高票當選新任會長，並由本屆王寶萍會長交接給新任會長。中午，與會者至雲來會館餐聚，系友間利用此次難得的機會交換近況、維繫法誼。



玄奘大學宗教系系友會舉行創系25週年「系友回娘家」活動，昭慧法師致詞。右為活動總召集人施忠全系友。



「系友回娘家」活動與會者合照。

111.10.16

■上午，心宇師父與堅明師父至陳忻奎居士愛子游煜紳的新居灑淨、佛前大供。

111.10.18

■晚間，昭慧法師受觀音線蔡英玲老

師、台大劉錦添教授暨新逸交響樂團李俊賢團長盛情相約，與德晟法師到國家音樂廳參加李俊賢老師「窺探東西方音樂原萃」音樂會。

本次公演指揮，是新逸交響樂團的常任指揮姜智譚先生，他也是台灣著名的小提琴家，現任教於台藝大。四位青年音樂家，包括獨奏小提琴的李齊先生、獨奏二胡江嘉瑞先生（也有中西樂器合璧的合奏曲目，兩人搭配無間），獨奏雙簧管的李珮琪女士與獨奏單簧管的高承胤先生，都有非常卓越的專業表現。

本次演奏的曲目，可謂「雅俗共賞」。上半場以西洋古典音樂為主，搭配令人驚艷的女高音劉夢潔女士，表演令人嘆為觀止。

下半場則很有海峽兩岸的東方風情。奏起台灣本土歌曲「台灣歌謠組曲」，包括「思慕的人」、「鑼聲若響」，以及黨外時代最夯的「黃昏的故鄉」。接著是台語歌曲「海海人生」，以及中國大陸兩部電視劇的歌謠——「雪落下的聲音」與「喬家大院」。連第一首安可曲「菊花台」，都是中國電影《滿城盡帶黃金甲》的片尾曲。

音樂會上的最後一首安可曲，奏起了烏克蘭國歌。向近八個月以來為了捍衛國



昭慧法師至國家音樂廳參加李俊賢老師「窺探東西方音樂原萃」音樂會，與劉錦添教授（左二）、李俊賢團長（右二）及德晟法師（右）合影。背景即配備造價約台幣4千萬元的管風琴之國家音樂廳舞台。



「窺探東西方音樂原萃」音樂會演奏者。

家主權與自由民主，不惜拋頭顱，灑熱血，與入侵者焦土抗戰的烏克蘭人民致敬，也為音樂會畫下餘韻不止的句點。

111.10.19



本院學眾與志工同心協力包裝、寄發179期雙月刊。

■下午，本院學眾與志工同心協力包裝、寄發179期雙月刊。

■下午，昭慧法師參加校務會議。

■晚間，玄奘大學於元亨堂舉行一系列校慶活動，並於開幕式中頒發優良教師獎項。昭慧法師榮獲110年度研究優良教



玄奘大學於元亨堂舉行一系列校慶活動，並於開幕式中頒發優良教師獎項，昭慧法師榮獲110年度研究優良教師獎。



陳悅萱老師（左一）榮獲優良導師獎。



宗教系在校慶活動中推出的創意表演，榮膺第二名——最佳造型獎，由昭慧法師上台頒獎。

師獎、宗教系林至善老師榮獲教學優良獎，陳悅萱老師榮獲優良導師獎。

緊接著展開創意表演競賽，宗教系在校慶活動中推出的創意表演，榮膺第二名——最佳造型獎，由昭慧法師上台頒獎。結束後回到宗教系，大一李淑芬與鄭琪琪同學已為同學們備好香噴噴、熱騰騰的麻油麵線。

趁扮神同學進行繁複卸妝手續之時，昭慧法師向本次表演的導演朱映錫同學請教表演主題：「官將首」的來龍去脈。

「官將首」，是一種發源於新北市新莊地藏庵的本土民俗陣頭。由人扮演地藏王菩薩的護法「增損將軍」，在迎神活動中負責保護主神、押煞之職能。相傳兩位將軍為天地的靈氣所化，原為兩位精靈，唐朝時與金地藏（新羅國的王子，地藏王菩薩化身）爭奪風水靈地，受到金地藏降伏勸化後，擔任地藏的護法，於地藏涅槃時一同升天。兩位將軍視察人間善惡，增將軍為紅面獠牙，而損將軍為青面獠牙。

這次在舞台下方十分搶眼的，是大爺、二爺，即一般所稱七爺、八爺。此二尊神屬於「黑白無常」的一種形象，手執腳鐐、手銬，專職緝拿鬼魂、協助賞善



校慶活動中宗教系的創意表演，主題為：「官將首」。



簡紹琦校長、昭慧法師與宗教系創意表演的同學合影。

罰惡，也常為城隍爺等具有司法職能之神祇的部將。

扮神的金冠與臉譜，也都大有學問。同學們日前勤練之際，即以殷重心焚香沐浴，午後即細細畫妝並穿戴整齊，自此不再進食，直到演畢卸妝。連脫下神袍與卸除臉譜的每一道手續，都非常細膩而緩慢，台灣民俗信仰的豐富內涵，令人驚嘆不已。

111.10.20

■晚間，昭慧法師主講第五次「阿含導

讀」線上講座。本講座由馬來西亞佛教青年總會與本院合辦。

111.10.22

■下午，性廣法師於新竹法源講寺講授佛教心理學課程。



性廣法師於新竹法源講寺講授佛教心理學課程。

111.10.23

■下午，由昭慧法師所主持的玄奘大學宗教系在職專班課程「西藏文化專題研討」，舉行系列講座之四：「唐卡手繪體驗」。本次講座邀請知名唐卡畫師小顛老師，他簡述藏傳唐卡傳統畫派、介紹唐卡技法的基本分類，並悉心教導學生體驗繪製佛經中常提及的「噴焰摩尼寶」。校外報名限額15人，一經公告，立即額滿，本系黃慧英教授也至現場旁聽，並聚精會神體驗繪製唐卡。課程結束後，法師邀請小顛老師至雲來會館用餐。



玄奘大學宗教系在職專班課程「西藏文化專題研討」，舉行系列講座之四：「唐卡手繪體驗」，昭慧法師贈與感謝狀、禮品與本次講座講者小顛老師。



學員聚精會神體驗繪製唐卡。

111.10.24

■上午，本院頒贈桃園市觀音區愛心獎助學金，受獎學校有觀音區觀音高中及其附設國中部、草漯國中、新坡國小、草漯國小、崙坪國小、上大國小，每個學校6名學生，每名學生5000元。

當天有觀音高中林振清校長、新坡國小陳瑞蘭校長、崙坪國小陳志奇校長、上大國小呂天得校長等4位校長及10位老師，陪同受獎的42名學生前來本院參加，由本院指導法師昭慧法師及曾黃麗明董事共同主持頒贈典禮。



本院頒贈桃園市觀音區愛心獎助學金。左起：陳志奇校長、陳瑞蘭校長、曾黃麗明董事、昭慧法師、林振清校長、呂天得校長。



愛心獎助學金與會者合影。



昭慧法師、曾黃麗明董事與受捐贈的學生合影。右上方為學生特別製作的愛心圖卡感謝詞。

■下午，昭慧法師主持宗教文化旅遊教師社群會議。本次會議於雲來會館舉行，午餐後，在二樓會議室聆聽觀光導遊協會施鍾武副理事長的精采演講，談

的是大家非常關切的「後疫情時代臺灣觀光發展與挑戰」。



昭慧法師於雲來會館主持宗教文化旅遊教師社群會議。

111.10.25

■晚間，昭慧法師應馬佛教發展基金會之邀，於「佛典的時代感」法談系列，主講「『以戒為師』的現代意義」。本講座之主持人為馬佛青總會諮詢委員黃俊達居士，法師根據佛門制度的核心價值，分析佛陀之制戒原理，對比於與核心價值背道而馳的禁忌與教條，說明佛教規範在不同時空背景下的延伸解釋，以及清規與個別僧團新規範的建置與適用原則。

111.10.26

■26日至27日，中華佛寺協會為紀念成立卅週年，於玄奘大學竹溪廳舉行為期兩天的「新世代佛教發展的利他精神與多元方向」學術研討會。玄奘大學董

事長性廣法師暨簡紹琦校長於開幕式上致詞，表達對中華佛寺協會長期護持玄奘大學之謝忱。簡校長並於第一天發表〈3D技術於寺院導覽應用〉。

■上午，昭慧法師主持臺灣佛教研究中心籌備會議。宗教系陳悅萱老師（中心執行長）、光持法師（中文秘書）、賴文老師（英文秘書）、溫致宜（行政助理）與會，討論11月16日舉行開幕式與「台灣佛教」圓桌論壇之相關籌備事宜。

■中午，昭慧法師至雲來會館，與中華佛寺協會林蓉芝秘書長共進午餐。

■下午，昭慧法師參加校教評會。

■晚間，中華佛寺協會安排「優人神鼓」於慈雲廳的精采演出，昭慧法師與本院學眾到場觀賞。



中華佛寺協會於玄奘大學安排「優人神鼓」表演。

111.10.27

■上午，昭慧法師至玄奘大學竹溪廳，在中華佛寺協會主辦的「新世代佛教發

展的利他精神與多元學習」研討會上作專題演講。題目是：〈僧團與事業體——建置目的與營運法則之異同〉。



昭慧法師至玄奘大學竹溪廳，在中華佛寺協會主辦的「新世代佛教發展的利他精神與多元學習」研討會上作專題演講。

■中午，昭慧法師趕至桃園國際機場，搭長榮航空15:15班機前往韓國首爾，參加國際入世佛教協會（International Network of Engaged Buddhists, INEB）第20屆雙年會。傍晚抵達仁川機場後，主辦單位淨土社（Jongto Society）志工接機。是晚入住首爾淨土社會文化會館（Jongto Social and Cultural Center）。

111.10.28

■清晨，INEB會長Harsha之班機抵達仁川機場，志工將Harsha接到首爾淨土社會文化會館，與昭慧法師會合後，共同乘坐專車前往Mungyeong-si（聞慶市，位在韓國中部的慶尚北道）。



昭慧法師至韓國首爾，參加國際入世佛教協會第20屆雙年會，於Mungyeong園區合影。右起：昭慧法師、創會會長Ajarn Sulak、法輪法師、Harsha會長。



於正定堂法輪法師平日攝影說法的講座中，法輪法師請昭慧法師坐下，他則站立與昭慧法師合影。身為比丘，這樣謙遜的胸懷令人印象深刻。

到達該市知名賞楓景點——聞慶鳥嶺道立公園（Mungyeong Saejae Provincial Park）後，徒步進入園區賞楓。此一公園共有三關，至園區第一關的終點站時，INEB創會人Ajarn Sulak、本次大會東道主法輪法師（Ven. Pomnyun Sunim）、INEB秘書長Somboon Chungprampree（Moo）與隨行口譯人員業已在此等候。一行人隨後搭園區敞篷車下山，沿途欣賞園區風光。

接著前往Ven. Pomnyun創建的淨土禪修中心（Jongto Social Retreat Center），於其開山堂白華庵用午齋。

下午，參觀禪修中心各處建築，並於佛陀苦行堂與大雄寶殿前，與INEB的會眾碰頭。原來，本日已是INEB雙年會第四天，下午，大會主辦單位淨土社於此



昭慧法師與參加國際入世佛教協會第20屆雙年會的尼眾法師合影。



主辦單位淨土社於此展示韓國傳統文物與服飾、韓國泡菜、人造花與國術，歡迎會眾實地穿戴、製作、演練，稍事體驗韓國的特色文化。

展示韓國傳統文物與服飾、韓國泡菜、人造花與國術，歡迎會眾實地穿戴、製作、演練，稍事體驗韓國的特色文化。

由於昭慧法師第一次到訪此間，因此法

輪法師特別帶領昭慧法師往大雄殿右下方走去，沿途導覽小禪堂、齋堂與廚房，接著坐車往下行駛，參訪精進堂、正念堂與正定堂。

緊接著志工載昭慧法師與Harsha，先行到達仙遊洞教育訓練中心（亦即舉行開幕式的主會場所在）。下午參加INEB全體合照與小組討論會。

晚餐後，INEB會眾回到大會堂，為創會人Ajarn Sulak九秩大壽慶生，並觀賞淨土社佛友表演的韓國傳統歌舞。



於Mungyeong Training Center，INEB成員齊聚一堂，為Ajarn Sulak九秩大壽慶生。唱完生日快樂歌，青年朋友圍繞Ajarn而坐，向這位泰國民主運動先驅的青年導師請示佛法。

111.10.29

■清晨4:30，INEB會眾分別搭乘三輛遊覽車，從聞慶市仙遊洞教育訓練中心出發，前往南北韓交界處——板門店非軍事區（DMZ, Demilitarized Zone）。

志工於此掛起了「不要戰爭、要和平」（No War, Yes Peace）布條，大眾分別



於板門店非軍事區，志工掛起「不要戰爭、要和平」（No War, Yes Peace）布條，大眾分別以自己的國家母語，高喊No War, Yes Peace。

以自己的國家母語，高喊No War, Yes Peace。接著大眾虔誠誦經，比丘與比丘尼到座前空地靜坐，祝願兩韓與世界和平。從板門店出來，汽車開往首爾，返回首爾淨土社會文化中心（即昭慧法師首日下榻處）用齋。

午餐後，法輪法師親自帶著Ajarn Sulak與昭慧法師，到二樓休憩區咖啡屋茶敘，接著從最高層開始導覽，參觀15樓的木製小佛堂、6樓講堂與3樓禪堂。

下午於地下三樓的國際會議廳，以「靈性與信仰在分裂世界中的作用」（Roles of Spirituality & Faiths in a Divided World）為題，舉行主題演講與綜合座談會，緊接著請Ajarn Sulak作一簡短的閉幕演講。

晚上是自由活動時間，許多會眾到首爾市中心區觀光。未料當晚竟然就在首爾梨泰

院，發生大規模踩踏事件，造成156人死亡，超過300人受傷的慘劇，震驚全球。

111.10.30



與會者於Seonyu-dong Education and Training Center (仙遊洞教育訓練中心) 前合影。



於首爾淨土中心九樓會議室，召開INEB執委會與諮委會，會後大眾合影。

■本日於淨土社會文化中心九樓會議室，舉行INEB的諮委會與執委會（簡稱AC/EC）。

上午的會議結束後，法師向Alarn Sulak與Harsha會長請假，擬於下午打包行李。大約下午15:30左右，志工到12樓的昭慧法師住房，請法師回到九樓，原

來，法輪法師業已來到會場，將與諮詢委員及執行委員拍團體照，並逐位致贈禮物。

下午5時，志工載昭慧法師與游祥洲、陳枚槐伉儷前往仁川機場，法師搭乘晚上7:45的長榮班機，游教授等則搭乘稍晚的華航班機，深夜返回台灣。

（以上系列INEB雙年會行程，摘自昭慧法師：〈INEB第二十屆雙年會南韓紀行〉）

■上午，住持明一法師、監院心謙法師、印悅法師，南下參加高雄市供佛齋僧功德會於光德寺舉辦之南部供佛齋僧誦戒暨育僧法會，該會贈與全台大學一單位及佛學院16單位培育僧伽教育基金，本院由住持明一法師代表領取。



高雄市供佛齋僧功德會於光德寺舉辦南部供佛齋僧誦戒暨育僧法會，由光德寺住持悟桓法師（右）贈與獎助學金，本院住持明一法師代表領取。

111.11.1

■上午，本院致贈白米予大同里低收入



本院致贈白米予大同里低收入戶，由劉秀華里長代表接受。

戶，由劉秀華里長代表接受，並協助分裝分送給低收入戶里民。

■下午，劉帛熙居士偕新婚妻子李淑觀居士來訪。帛熙令慈楊素真居士早年由昭慧法師尊證皈依三寶，因此帛熙自小便與昭慧法師及性廣法師結下甚深法緣。素貞往生之後，帛熙每年除夕均回學院與學眾一同過年。約六年前受公司派命赴香港擔任高階主管。近日返台成婚，特偕淑觀參訪本院師友，與昭慧法師共進晚餐、敘舊並分享工作與生活近況。



劉帛熙居士偕新婚妻子李淑觀居士來訪。右起：李淑觀、劉帛熙、昭慧法師、劉德芳醫師。

111.11.2

■下午，昭慧法師參加系務會議、宗教系博士班籌備會議。

111.11.3

■晚間，昭慧法師主講第五次「阿含導讀」線上講座。本講座由馬來西亞佛教青年總會與本院合辦。

111.11.4



本院榮獲111年度桃園市積優公益宗教團體獎，由住持明一法師代表領獎。

■上午，住持明一法師與王彩虹居士，代表本院至桃園市政府假中壢香江匯受獎。鄭文燦市長親自主持頒獎典禮，並頒發設計精美之獎牌。學院本次獲頒：一、111年度桃園市積優公益宗教團體獎，二、「捐助桃園市聯合奠祭」感謝狀。在桃園市353家完成宗教績優獎項登記中，本次有12家宗教團體獲獎，本院今年持續獲獎。

金質獎兩年頒發一次，故今年無金質獎項。去年只有6個宗教團體獲獎，本院獲金質獎，為桃園市唯一獲獎之佛教團體。

■上午，宗忍法師陪同華梵大學東方思想研究所博士候選人滿律法師，來訪昭慧法師，請教其博士論文之修改意見。昭慧法師擔任其博士論文之指導教授。



華梵大學東方思想研究所博士候選人滿律法師來訪昭慧法師，請法師擔任指導教授。

111.11.5



長年慈悲護念學院辦學弘法的嘉義彌陀禪寺圓哲、道俊長老尼，捐助「觀音小築修建專款」一百萬元，住持明一法師等人特南下拜訪長老尼，表達學院師生的感恩之情。

■清晨五時，本院住持明一法師、弘誓文教基金會執行長心皓法師與王彩虹居士驅車南下。長年慈悲護念學院辦學弘法的嘉義彌陀禪寺圓哲、道俊長老尼，近期得悉學院正進行觀音小築修建，乃捐助「觀音小築修建專款」一百萬元，在工程款短缺時候長老尼及時的雪中送炭，是全體師生莫大的鼓勵，為表達學院最誠摯的敬意與謝忱，特於今日南下拜訪長老尼，表達學院師生的感恩之情。

111.11.6

■下午，由昭慧法師所主持的玄奘大學宗教系在職專班課程「西藏文化專題研討」，舉行系列講座之五：「西藏醫學養生」，主講人係洛桑預防醫學集團創辦人洛桑加參醫師。洛桑醫師講述源於佛學的藏傳預防醫學，分析貪瞋癡三種心毒對生命能量的傷害，介紹慈悲與利他的西藏靈性養生術，以及雪域打通庄右氣脈的古老呼吸法，並且示範可以讓身心柔軟的大膜拜。學生聚精會神聆聽洛桑醫師之精彩演講，甚受法益。宗教系悟殷法師特別前來旁聽。本門課選修生20人，本日旁聽者眾，教室滿座，總計35人。課程結束後，法師邀請洛桑加參醫師至雲來會館用餐。



「西藏文化專題研討」系列講座，本日由洛桑加參醫師（右）主講「西藏醫學養生」。

111.11.9



性廣法師主持玄奘大學第十屆第六次董事會。



昭慧法師參加玄奘大學宗教系務會議（於雲來會館餐敘）。

■上午，性廣法師主持玄奘大學第十屆第六次董事會，昭慧法師列席報告臺灣佛教研究中心成立事宜。

■上午，昭慧法師參加系務會議。

111.11.10



學眾與志工、校友為本院護法李芳枝居士誦經，祈願其往生佛國淨土。

■上午，本院志工柏勳來訊告知：母親李芳枝老居士已往生，享壽八十三歲。本院學眾立即於無諍講堂誦《金剛經》一部；晚課期間，本院師父及多位佛友持續齊聚講堂，共修《金剛經》一部，祝禱芳枝老居士往生佛國淨土。

30多年來，芳枝老居士護持學院不遺餘力，住眾們於Line上共同追憶其護持學院的點點滴滴，緬懷其長年無私的奉獻功德：

◎ 長年擔任弘誓文教基金會董事、關懷生命協會理事。

◎ 弘誓建築第一期工程（法印樓、尊悔樓等）、第二期工程（景英樓、瑩恩樓、無諍講堂）、第三期觀音小築修建工程，芳枝居士均大力護持。

◎ 每年畢業典禮贈禮，發心設宴與學院師生結緣

◎ 每年均贊助本院所主辦之研討會，並



本院學眾至陽明山國家公園登山健行，合影於擎天崗草原。（檔案照片，前排右一為李芳枝居士）



李芳枝居士（第二排右一）參加關懷生命協會理監事會。（96.2.1，檔案照片）

助印昭慧法師新書，贈予與會大眾。

- ◎ 大力護持本院所舉辦之青年營、兒童營、社區學苑。
- ◎ 參加昭慧法師主導或參與的每一項社會運動。
- ◎ 常參加昭慧法師、性廣法師在外的弘法、演講課程。
- ◎ 法會、共修會幾乎每次必到，出錢出力，並擔任志工。
- ◎ 支援學院的拍照、錄影，學院每有大

型學術活動與畢業典禮，均請其愛兒柏勳前來拍團體照；贊助學院照相機，贈與學術活動與會者與畢業生團體照。

◎ 早期網路不發達，芳枝總是細心留意昭慧法師的相關新聞並告知學眾；昭慧法師若有電視節目錄影、受訪，芳枝均幫忙側錄，協助本院留下文獻檔案。

◎ 每年春節或慶典，隨喜購買花果供佛，歲末聯誼，芳枝總是訂製刈包、關東煮供眾；平時也常購買法蘭司麵包與披薩供眾；她還自作辣椒醬、醃蘿蔔供眾。

◎ 贊助護法會紀念杯。

◎ 對學院的護法志工，芳枝總是愛屋及烏，投入關懷與照顧。

◎ 防疫期間，自作防疫用品予弘誓學眾與信眾。

◎ 弘誓若有住眾剃度，芳枝均幫忙錄影，以提供剃度者留念。

◎ 不定期購買衛生衣褲供眾，還贈送衣物給資源較為欠缺的玄奘大學印度生。

◎ 每年都給弘誓住眾年節與安居嘸施。

◎ 住眾若有病緣，芳枝均主動關心，並致贈保養品。

◎ 出國回來，必買小點心前來與弘誓學眾分享。

明一法師將這些共同回憶傳送給柏勳，他歡喜來訊，感謝學眾告知其母親生前的善行善德，身為她的兒子，深感與有榮焉。

111.11.11



參訪「李健儀美術創作館」，與玄奘大學設計學院前院長李健儀院長在他的大作天主教「中華聖人圖」原稿前合影。左起：昭慧法師、性廣法師、李健儀院長、簡紹琦校長。



李健儀院長致贈玄奘大學畫作：本校創辦人了中長老青年時代肖像，由董事長性廣法師代表受贈。

■上午，性廣法師、昭慧法師和玄奘大學簡紹琦校長前往竹北市，參訪玄大設計學院前院長李健儀教授新居「李健儀美術創作館」，並由性廣法師代表玄奘大學，接受其致贈畫作——玄奘大學創

辦人了中長老青年時代的肖像。李教授逐一介紹館中所陳列的代表性畫作，並將其iPad中所儲存的人物畫像，對照著原始照片，逐一述說這些畫中人物的故事，以及他們請李教授作畫的緣起。這每一幅畫都比原照片更為生動，且更能掌握畫中人的性格、神韻。昭慧法師於驚歎之餘，建議李教授：應趁記憶完整的此時，將這些感人的故事，透過口述歷史訪談記載下來。



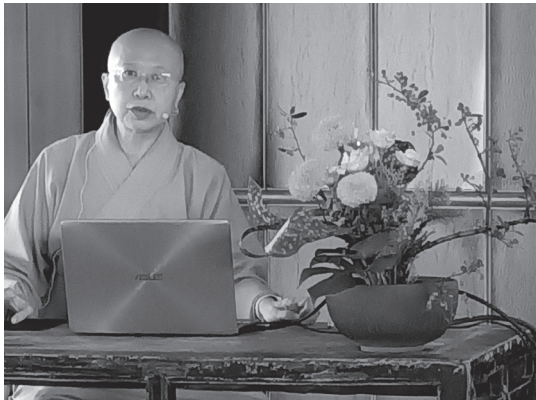
於「玉山春曉」畫作前合影。

111.11.12

■下午，性廣法師於法源講寺續講佛教心理學，探究發生在心路過程裡的心。六種心路過程可以分為：五門心路過程——發生於五根門的五種心路過程；意門心路過程——只發生於意門的心路過程。心路過程必須具足因緣條件才能發生，如眼門心路過程所須的因緣條

件：眼淨色、色所緣、光、作意。

本項課程，結合西方大腦科學知識，講述心的運作，使學員對情緒和感知有了更多的理解。



性廣法師於法源講寺續講佛教心理學。

111.11.13

■上午，本院舉行本月共修，並為護法大德芳枝老居士佛前祝福迴向，懷念她長年與大家共修並擔任志工的無私奉獻與大精進力。住持明一師父於開示時，向大家講述芳枝老居士三十餘年護持學院的種種事行，包括平時護持三寶、愛



本院舉行本月共修。

護常住學眾、照顧法友，溫暖與親切待人處事的點點滴滴。

111.11.14

■11月14日至11月17日，印度龍樹學院創辦人世友居士等一行四人蒞臨玄奘大學，來訪期間，由玄奘大學宗教系黃運喜主任招待，與玄奘大各相關單位討論日後甄選學生規畫、USR合作計劃，並邀請世友居士於宗教與文化學系演講。

■新竹福林堂一心法師凌晨捨報，上午，玄奘大學董事長性廣法師與法源講寺住持真理法師、論玄法師至福林堂念佛祝禱。一心法師高壽94歲，修持念佛法門，捨報時持念阿彌陀佛安詳往生。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議，報告「臺灣佛教研究中心」設置辦法。

111.11.15



玄奘大學宗教系黃運喜主任，為印度龍樹學院創辦人世友居士（左一）於玄奘大學雲來會館洗塵。

■中午，玄奘大學宗教系黃運喜主任，為印度龍樹學院創辦人世友居士於玄奘大學雲來會館舉行歡迎午宴，昭慧法師受邀與會，並邀請世友居士於明日上午臺灣佛教研究中心開幕典禮中，代表來賓致詞。



世友居士（左二）贈與安貝卡博士全集一套與相關專書、照片等。

■晚課期間，院長圓貌法師率全體師生為芳枝老居士誦經、祝禱、迴向，感念其長期發大心護持學院辦學的殊勝功德。



於學院上課期間晚課時，全體師生為李芳枝居士誦經、祝禱、迴向，感念其長期發大心護持學院辦學的殊勝功德。

■下午，無垢劇團總監林麗珍與團長陳念舟賢伉儷蒞臨玄奘大學，拜會昭慧、性廣法師，帶來念舟老師親製的銀壺，泡好

茶款待兩位法師，並將這把手工錘製的上好銀壺與一套茶杯，慨然贈予兩位法師。傍晚，性廣法師於雲來會館宴請賢伉儷，昭慧法師、朱廣興教務長、邱琪瑄研發長（兼傳播學院副院長）、蔡耀弘圖資長、大傳系黃玉珊主任、人事室楊涓涓主任與影劇藝術系胡修維主任一同作陪。席間，邱琪瑄教授與胡修維主任，禮請林麗珍老師為影劇系榮譽教授。林老師欣然同意。此為影劇系之一大盛事。



無垢劇團總監林麗珍與團長陳念舟賢伉儷蒞臨玄奘大學，拜會昭慧、性廣法師，帶來念舟老師親製的銀壺，泡好茶款待兩位法師，並將這把手工錘製的上好銀壺與一套茶杯，慨然贈予兩位法師。



性廣法師於雲來會館宴請陳念舟、林麗珍賢伉儷。左起：人事室楊涓涓主任、影劇藝術系胡修維主任、邱琪瑄研發長、昭慧法師、性廣法師、無垢劇團林麗珍總監、陳念舟團長、大傳系黃玉珊主任、蔡耀弘圖資長、朱廣興教務長