

Buddhist Hongshi College  
2024 AUGUST

HONGSHI

眾生無邊誓願度  
煩惱無盡誓願斷  
法門無量誓願學  
佛道無上誓願成

# 弘誓

Vol. 190

◎ 民國一一三年八月出刊 | 佛教弘誓學院刊行

本期專題

## 性別友善之宗教對話

- 歷史性的性別與宗教緣聚
- 我的生命體驗
- 從「性別友善」到「強者讓行」



h o n g s h i

# 弘誓編輯室報告

「性別平等」，是時代的普世價值。然而強調慈悲與愛的宗教，往往不但不能引領時代風潮、堅持普世價值，反而充滿著各種性別歧視、偏見乃至打壓。此中之受害者，包括女性、同志與各種性小眾。

我們希望藉由本項研習活動，展開「性別正義」的宗教對話，激發宗教青年的改革熱情，促進宗教內部的性別友善，讓女性、同志與各種性小眾，無須為了信仰而受到性別歧視的委屈，而能受到平等尊重，自在地享有信仰生活所帶來的身心寧靜與喜悅。

——昭慧法師

2024年6月29日至7月1日，第一屆「性別友善自在營」在佛教弘誓學院舉行，八位來自不同信仰體系的佛教法師、基督教牧師、穆斯林學者以及民間宗教的研究者，展開了多元性別與多元宗教的對話，探討各宗教如何建構性別友善的系統理論，乃至如何提供性別友善的信仰空間。

正如美國維吉尼亞聯邦大學社會學系高穎超教授所說：「性別友善自在營」的舉辦，是台灣性別與民主發展史上的重要里程碑！

何筱淇〈性別友善之宗教對話——第一屆性別友善自在營側記〉，詳盡記錄了三天營隊所開展的討論與反思。所有歧視都是醞釀仇恨招致暴力的因子。與會各宗教領域專家，從自身的信仰體系，就當下迫切需要改變的信仰性別友善空間現狀，做了深入細緻的剖析，對於未來的行動，倡議性平運動四原則：對立（現身）、對話（發聲）、共願（集結）、同盟。從思想與行動兩處著力，令生命遠離痛苦。

高穎超〈歷史性的性別與宗教緣聚——「性別友善自在營」浮現的緣起、挑戰、啟發與實踐〉，以性別社會學研究者、同志運動參與者、台裔美人長老會友的角度，

進入這個以佛教營隊為框架的性別友善營會。透過觀察分析，說明正是因為宗教人士厭女（misogyny）、恐同（homophobia）的經驗，是本次營會數十位學員熱烈報名參與、盼望淨土的結構性原因之一。

吳曙帆、梁晴朗、Robin採訪膳稿〈我的生命體驗——「第一屆性別友善自在營」學員訪談〉，描述了他們在宗教領域見到、遭遇到的性別友善、不友善故事，乃至面對宗教內部性別歧視的思考和採取的行動。這些世紀的青年，希望在宗教信仰中聆聽多元的聲音，思索宗教真正想要傳達的核心理念是什麼？想要學習聆聽異己、向異己學習，無論彼此有性別上還是宗教上的差異。他們的心聲需要尊重與傾聽，那是走向美善淨土的開始。

林軒樂、曾權震、張辰瑋〈「與會來賓迴響」採訪報導〉，張懋禎牧師、劉柏君老師、溫宗翰博士、卜莎崙牧師，分別就人性真善美的需求和對社會公義的渴望；給予教義新詮釋，真正做到宗教中的性別平等；以及民間信仰中的性別友善，闡釋他們的所思、所行，希望放下宗教分歧，締造一個和平、和諧的環境。

曾權震〈2024性別友善自在營後記——孰知正處？萬法同歸一乘的利他精神〉，做為本期參與學員之一，他善聞善思，各大宗教間，應該在「利他」這個面向各自努力，畢竟趨樂避苦，追求快樂是人的本能，亦是一切眾生的本能。能夠得到祝福的，能夠使人趨向快樂的，便是善法。今天，我們在弘誓學院共同完成了性別平權、多元共好在宗教場域中實踐的一小步。相信未來會有更多的人們，「為往聖繼絕學」，一同站出來讓光明徧照世間。

昭慧法師臉書〈從「性別友善」到「強者讓行」〉，源於「性別友善自在營」舉行完畢後，工作群組中出現的一個有意義的討論。法師善觀善教，就當下發生的事情，引入正確的觀念，分析處理乃至解決問題，讓重視結果的我們，學習到從過程到結論，如理作意的軌跡。

當閃耀的燭光排出三大宗教的標誌，讓我們共同祈願！多元宗教與多元性別共存共榮。



### 封面說明 |

2024年6月29日至7月1日，第一屆「性別友善自在營」於佛教弘誓學院舉行，參加者共有138人，不設定只有佛教徒能參加，與談人來自佛教、基督宗教、伊斯蘭教及民間宗教。這場跨宗教，超越二元性別藩籬的思考、對話與討論，與會大眾收穫滿滿，內政部劉世芳部長亦翩然蒞臨，與大家交流。

閃耀的燭光排出三大宗教的標誌，讓我們共同祈願！多元宗教與多元性別共存共榮。

### 弘誓通訊（雙月刊）NO.190

導師 | 印順導師

發行人 | 釋見岸

總編輯 | 釋印悅

副總編輯 | 釋耀行

美術排版 | 龍岡數位文化股份有限公司

編校 | 釋印悅、釋心皓、翁秋玲

編政 | 黃秀娥、張沛寧、釋心謙、釋傳聞、吳德發、王彩虹

發行 | 弘誓文教基金會

地址 | 桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話 | (03) 4987325

傳真 | (03) 4986123

電子信箱 | hong.shi@msa.hinet.net

弘誓學團網址 | www.hongshi.org.tw

劃撥帳號 | 19139469

戶名 | 財團法人弘誓文教基金會

行政院新聞局出版事業登記證局版台

(誌)字第2541號

中華郵政中壢雜字第49號登記證登記

為雜誌交寄

無法投遞時請退回

民國八十二年二月創刊

民國一十三年八月出刊

ISSN 17292786

# CONTENTS

## 目次

編輯室報告 | 釋耀行

### 【本期專題】性別友善之宗教對話

- 6 性別友善之宗教對話——第一屆性別友善自在營側記  
| 何筱淇
- 23 歷史性的性別與宗教緣聚  
——「性別友善自在營」浮現的緣起、挑戰、啟發與實踐  
| 高穎超
- 35 我的生命體驗——「第一屆性別友善自在營」學員訪談  
| 採訪謄稿：吳曙帆、梁晴朗、Robin • 整理：釋耀行
- 49 「與會來賓迴響」採訪報導  
| 採訪謄稿：林軒樂、曾權震、張辰璋、張劭璋、吳國源  
整理：釋耀行
- 54 2024性別友善自在營後記  
——孰知正處？萬法同歸一乘的利他精神 | 曾權震
- 59 從「性別友善」到「強者讓行」  
(昭慧法師臉書留言錄之一一八一) | 釋昭慧





## 院務資訊

- 63 出版新訊：Peter Singer 教授與昭慧法師共同著作之英文版新書  
*The Buddhist and the Ethicist*（《佛教徒與倫理學家》）已於2023年12月12日正式發行
- 63 法界書訊：《令梵行久住——僧制與戒規之當代詮釋》
- 64 第二十二屆「印順導師思想之理論與實踐  
——藥師法門與臺灣佛教醫療」國際學術會議公告
- 65 第三屆「臺灣佛教論壇——臺灣佛教之傳承與展望」國際學術會議公告
- 66 佛教弘誓學院113學年度招生啟事
- 68 學團日誌
- 100 113年在家五戒／菩薩戒會收支明細表（113年1月20日～113年6月30日）
- 100 112學年畢業典禮專款收支決算表（113年4月25日～113年6月30日）
- 101 收支決算表（113年5月～6月）
- 102 護持徵信（113年5月～6月）



# 性別友善之宗教對話

## ——第一屆性別友善自在營側記

撰稿・整理 | 何筱淇

主持人：

蔡麗玲（國立高雄師範大學性別研究所教授）

講者：（依演講時間排序）

昭慧法師（玄奘大學宗教與文化學系教授兼系主任）

見岸法師（高雄法印講堂創辦人）

性廣法師（玄奘大學董事長兼宗教與文化學系副教授）

張懋禎（台北真光福音教會主任牧師）

劉柏君（玄奘大學宗教與文化學系兼任助理教授、臺灣首位棒球女主審）

溫宗翰（東華大學中國語文學系民間文學博士、民俗亂彈執行編輯）

卜莎崙（香港基督教眾樂教會堂主任牧師）

**為** 尊重、保護及實現所有人平等不歧視之權利，行政院人權及轉型正義處於今年（113年）公告《反歧視法》草案以完善現行之法制，包括一、缺乏歧視定義；二、禁止歧視領域不足；三、救濟方式多採行政罰，受歧視者難以獲得實質之損害填補；四、缺乏不構成歧視之例外規定。

然而，於草案條文第十六條、第十七條中，說明宗教團體或宗教研修學院及其法人於符合其宗教教義或組織目的之範圍內，若差別待遇限於基於宗教信仰所為，始不構成

歧視。因此，不少人擔心當法律給予宗教團體豁免權後，打著保障宗教自由旗幟的歧視，將比以往更明目張膽。

佛教弘誓學院創辦人昭慧法師，長期關注性別平等議題，由上述因緣，學院於2024年6月29日至7月1日舉行第一屆「性別友善自在營」，「假設，我們維持著從遠古至今父權餘孽所造成的性別歧視現象，那麼歧視者跟被歧視者都不會身心自在。」昭慧法師解釋營隊名為「自在營」的原因，營隊成員為四十歲以下青年，參加者共有39人，不設定只有佛教徒能參加，邀請的與談人也來自佛教、基督宗教、伊斯蘭教及民間宗教，活動內容包括專題演講、跨宗教對話、綜合座談、觀照身心的體驗教學，期藉由本研習活動，激發青年重視宗教內部的性別友善，讓女性及多元性別者，無需為信仰受到性別歧視的委屈，而能享有信仰生活所帶來的身心寧靜與喜悅。

### 六月二十九日第一場演講

## 昭慧法師：佛門性別問題現況及改革芻議

佛門中的每位法師可能有個人的好惡，但整體而言，在佛法的法義、教



▲ 第一屆「性別友善自在營」第一場演講，由昭慧法師主講「佛門性別問題現況及改革芻議」。(113.6.29)

義、經典當中，並沒有明顯地對LGBT的歧視。無論何種性取向，仍會很自然以人的生理性別來區分男眾、女眾，所以即使是LGBT的生理男性，則可能依然享有男性優越的待遇，相反的，若是LGBT中的生理女性，就有可能因為生理性別而受到歧視，在佛門中對女性的歧視是比較嚴重的。關於經典明文對於歧視女性的內容，如果不加以解構、推翻，指出之中的矛盾與錯謬，很難讓佛教徒放

心地認定性別平等才是佛法的正義。本次佛門性別秩序的建構與解構，演講綱要如下：

## 一、佛教性別正義之理論基礎

### (一) 佛法的基礎原理

1. 緣起：所有現象都是因緣和合，錯綜複雜、交互影響而成，沒有任何現況是不可改變的。如同台灣從戒嚴走到解嚴，主要是有一群民主鬥士有論述、有行動產生的結果，緣起法說明了任何不合理的現象，它不是永遠如此。

2. 護生：緣起的現況是實然（實際呈現的），而正確面對實然的方式就是應然（應該做的），以佛法教義而言，護念眾生是最核心的價值，我們盡可能讓周圍的人或可能被我們影響到的人能夠離苦得樂。

3. 中道：此乃正確之道，並非指中立，靠中間的中立往往只是不想得罪兩邊。例如，整個社會中左派的論述跟行動太過猛烈，我們則需要改變自己的做法，朝中間偏右努力，而作為性別正義的論述者，對於整個社會錯誤的行為也可能要如此「矯枉過正」。觀察怎麼做

才有最好的收穫，這就是中道的精神。

### (二) 檢視文獻中之相關內容

1. 八敬法：佛教界聲稱八敬法是佛陀為女性在出家前制定的戒律，但佛陀制戒是隨犯而制，無犯不制，若八敬法是比丘尼僧團成立前就制定的，則完全違背佛陀制定戒律的精神，因此可高度懷疑八敬法並非佛陀制定，較可能是沙文比丘附加而成，包括百歲尼要禮初戒比丘、不得罵謗比丘、比丘尼不得舉比丘過，比丘得舉比丘尼過等等歧視女性之內容。

2. 女人出家公案：至今的印度，女性在外仍可能隨時遭到強暴，佛陀也曾因擔心安全問題，對女性是否能出家的決定是躊躇的，於是經文可看到：「若使女人得於此正法、律中，至信、捨家、無家學道者，令此梵行便不得久住。」但擴大解釋的過程中，變成女性出家會影響比丘的梵行。以比例而言，性醜聞較常發生在男性，可見性誘惑對男性的挑戰較女性來得大，不應歸因在女性的問題。

3. 頂禮比丘爭議：《中阿含經》卷第二十八中，瞿曇彌（大愛道）向阿

難尊者問道，初戒比丘是否應論資排序向比丘尼頂禮？佛陀急忙回應：「止，止，阿難！守護此言，慎莫說是！」又說：「阿難，若女人不得於此正法、律中，至信、捨家、無家學道者，正法當住千年。今失五百歲，餘有五百年。」以及女性的「五不能（無法成為如來、轉輪王、天帝釋、魔王、大梵天）」，以上經文，帶出對女性自利的欠缺與利他的障礙之汗巖與指控。比丘在當時擁有經典結集權與解釋權，藉此合理化將比丘尼壓制乃至消滅。

4. 大乘經典對女性地位的平反：從《中阿含經》中說女身不得成佛，到《大寶積經》的轉女成男成佛，再到《妙慧童女經》的女身成佛，可見大乘佛教有不停的反省。佛教傳說佛陀成道後有三十二種大人相，其中一相是「馬陰藏相」，就是成道後他的性徵就隱藏了，意味著他已清淨無欲念，生理也開始轉變，同理可證，男身是不能成佛的，和女身並沒有不同。

### （三）史學、心理學層面之解析

守獨身的修道男性，對性誘惑的抗拒力是微弱的，除非能非常專注於修

行的內容，反之會對性誘惑的來源（女性）產生怨恨、厭憎、惱怒可想而知。

### （四）抉擇聖教量的判準

《噶拉瑪經》中記載佛陀有次遊行到了噶拉瑪村，村民向佛陀說，村里來過許多教派的人士，都說自己教派的教理是最好的，於是村民很困惑，不知如何抉擇？佛陀回應村民，無論何時，只要發現這些東西是「好的」、「不可斥責的」、「受智者讚賞的」、「能適當接受的」、並「導致利益和幸福的」，若已獲得就應該保持，反之，就該放棄。

## 二、佛門性別不正義之現狀與改革

曾有比丘向一位禪修境界很高的女禪師請法，竟端坐讓女禪師跪地開示法要。佛制「人坐己立，不得為說法」，若真的重視佛制，不應出現這樣的處境。另有一次，有比丘帶隊專程前來弘誓請這位女禪師前往其寺教授禪法，交談過程中，竟讓女禪師全程跪地與比丘交談。昭慧法師知道後，特意讓學生去信該團體表達抗議，並從此規定，在學院的大界內女眾不得跪拜男眾。由此可知佛教中男尊女卑的問題很嚴重。

解構佛門男性的沙文意識，一定要從「推翻八敬法」著手。廢八敬法運動是有效果的，至今台灣的比丘已不再如過去理所當然地接受比丘尼頂禮，或是很快會回禮，但性別秩序仍是頑強的存在。許多的教團仍會禮讓比丘在比丘尼之前，例如排班的順序、唱名先後、座位安排等等，唯有不停地倡議、抗議，有時社會需要震撼教育才可能會有所改變。當然，如果只是一個人也許做不到，但一群人團結起來，必然會有一些成效。

## 見岸法師：利他主義的理論與實踐

在一項研究中，學齡前期的孩童會很樂意的在自己能力範圍內給予他人幫助，例如幫忙拾起路人掉下的筆而不求回報。因此，幫助他人是我們與生俱來的本能嗎？利他主義的相對為利己主義，兩者分別是幫助他人追求幸福利益及追求自己的幸福利益，仔細的分類如下：

### 一、利己主義的分類

(一) 心理利己主義：所有人類的行為都是出自於自我關懷，會自然地追求幸福快樂，而即使是關懷他人，導致自



▲ 法印講堂住持見岸法師以「利他主義的理論與實踐」為題進行第二場演講。(113.6.29 何筱淇攝)

己效益有所減損，但目的都是為了讓自己獲得更長遠的效益。

(二) 倫理利己主義：每一個人都應該追求提昇自己的利益，人類有義務做任何有利於己的事。

## 二、利他主義的分類

(一) 心理利他主義：人類有自然的利他傾向。

(二) 倫理利他主義：人類應該為了他人而無條件犧牲自己的利益。

綜上看來，在做利己行為時，有可能也伴隨著利他行為，在幫助他人的同時也在幫助自己，甚至可說，利己行為的最高境界是利他。

菩薩不忍眾生受世間的種種苦與生死輪迴的苦，通過「眾生有病，我即隨病」的同情共感，普渡眾生出離苦海。因此，佛教重視菩薩道修行，菩薩道首重於發起大悲之心，能以平等對待有情、對一切有情修悅意心、發起希求利他之心。

利他行的對象，可分為有關係的親友、有生命的眾生、非生命的物種。如何練習生起利他之心，可從身旁親近的人開始，再逐漸向外擴大，直到能保持一顆平等的心看待眾生與萬物。

性別歧視是來自沒有智慧和慈悲，不能用平等的心去看與自己不同的人，這就是一種煩惱。若能將他人的苦或需求放在自己的苦或需求之前，我們自己的苦或需求就漸漸地化解了，這也是佛菩薩能和眾生同情共感，但不會像眾生一樣生起煩惱執著的原因。當煩惱斷盡後，佛菩薩的大丈夫相是沒有男根或女根的，且可任意的現男相或女相，已是沒有性別之分。

## 性廣法師：專注力之培養

禪修，是認清真相，從錯誤的思惟中解脫，性別歧視就是一種錯誤的顛倒

想法。歧視的心態是看重自己而貶抑別人，但因緣和合是平等的，不能因為得到某一種因緣條件的結果就看低另一種俱足的因緣和合。

禪修的時候可能會發現肌肉痠痛，肌肉之所以會痠痛是因為姿勢角度的錯誤，平時用不良的習慣去使用身體，禪修前可先調整姿勢，讓身體回到正確的位置。在此有個很重要的觀念，我們真的要真的知道、覺察到哪裡有錯誤，才能夠做修正，若歸咎到其他的原因，那就無法真正的解決問題、解決痛苦。

當我們能用觀察之眼來觀察自己身體的姿勢，並調整到端正，遠離顛倒傾斜，如《心經》中這段經文的意像：「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。」這時候我們會感到身體的輕鬆與舒適。

身體端正的第一步練習，可以先找出身體的平衡中線，將平衡中線拉直，減少扭力偏差所產生的疼痛，如下：

一、正面的平衡中線：人中、膻中、肚臍。

二、側面的平衡中線：顛顎關節、肩關節、髖關節、踝關節。

三、內身的平衡中線：正面平衡中



◀ 玄奘大學董事長性廣法師主講「專注力之培養」，不僅理論說明，並於法印樓三樓禪堂，實際帶領學員禪修，讓學員體驗禪修帶來身心的安寧與喜悅。  
(113.6.29 何筱淇攝)

線與側面平衡中線上、下交會點拉一直線。

這樣的專注、覺察就是正念，正念是選擇對我們最有利、最有幫助的方向，然後安住在那裡，然而念頭是可以轉的，例如我們現在選擇要看佛像、要看花，還是要看自己的身體。

而性別歧視是知識的錯誤，對歧視者與受歧視者都會有不好的影響。禪修不只能調整知見，當我們是受歧視的一方時，也可以幫助我們不受傷害，因為念力是有方向，我們可以選擇自己的注意力要放在哪個對象上。舉個例子，如果有人突然拍打你，你雖然感受到被拍打，但很快就將注意力拉回來，繼續關注在自己想要關注的事物上，就能做心

的主人，而非去追究：「是誰打我？」  
「為什麼要打我？」

外在的事物太多，但透過禪修的練習，我們能主動的選擇善跟快樂。所以，即使別人可以傷害你，但我們可以選擇不被傷害，選擇觀察或忽略。

六月三十日

## 「性別友善之宗教對話」圓桌論壇 子題一：各宗教如何建構性別友善的系統理論

昭慧法師

以佛教的觀點，歧視是一種共業，需透過共願去轉化它，就無常觀而言，這一世歧視某種族群，下一世也可能成

為自己所歧視的。

人與人之間或物種與物種之間的共情，是所有人與生俱來的「自通之法」，而歧視的行為就是自己將這個自通之法關閉了。

我們需要了解自己的義務與超義務。義務是不歧視他人，超義務是給人快樂，這就是為何即使不是LGBT也要一起提倡婚姻平權的原因。中立有時是懦弱的，佛教的「中道」是做正確的事情，並非不分左右，反而是要更有力道的將失衡的狀態平衡回來。

### 張懋禎牧師

高中畢業時，發現自己是同志，面對身在基督宗教家庭，父親是一位牧師的處境，腦海中常浮現「下地獄」三個字，有很長的一段時間，感覺自己與上帝的關係是充滿焦慮或對立的。大學出櫃後，父母沒有責難，只有擔憂，而自己也在思考還要繼續信仰基督宗教嗎？

直到接觸到國外的宗教新知，發現其實基督宗教在討論多元性別的開放度，相較於台灣高得多。但在研讀神學院時，遭人用黑函被出櫃，只好離開長老教會，自己成立了真光教會。

台灣對於基督教義在詮釋多元性別較為分歧，許多人認為那違反上帝的創造，也有教會認為可接受，但會期待多元性別者可轉變為異性戀；有的教會可接受維持多元性別的自我認同，但要求信徒不能和同性有性行為；當然，也有的教會是完全接受的。

另外，不少國家也反對女性成為牧師。因此，針對宗教界性別平等的建議作法，提出四個原則：現身、發聲、集結、結盟。鼓勵宗教信徒多參與公民運動，幫助保守勢力的突破。

### 劉柏君老師

大學就讀社工學系時，有次分組做報告，同組中有一位女同志和一位男性恐同者，那個男生很不能接受同性戀，這是早期我接觸到同志議題的經驗，但對其中的性別歧視，還沒有很深刻的感受。

直到成為了全國首位女性棒球主審，竟意外打破了以為台灣是男女平權的國家的幻想。即使已經是棒球主審，但就因為是女生，自己坐過的位置沒有球員敢坐，還被教練交代不可以碰球具。



◀ 「性別友善自在營」第二天，展開「性別友善之宗教對話」，包含「各宗教如何建構性別友善的系統理論」、「各宗教如何提供性別友善的信仰空間」兩場圓桌論壇。右起：引言人溫宗翰博士、張懋禎牧師、主持人蔡麗玲教授、引言人昭慧法師、劉柏君助理教授。（113.6.30 何筱淇攝）

除了性別之外，身為穆斯林也很常體會到「伊斯蘭恐懼症」的社會歧視。不過，伊斯蘭教在創教時其實是新興宗教，當時的阿拉伯國度，人民重利忘義、酗酒、賭博、活埋女嬰等等，因此，穆罕默德先知在創教時對世界是有期待的。歧視，只是因為對某個領域的不夠認識與不理解，《可蘭經》中有許多尊重婦女、婚姻自主、不可侵犯他人的生命與財產的經文，且沒有任何一句表示做壞事可以上天堂。

### 溫宗翰博士

民間信仰是以父權為核心的文化，即使有天上聖母或觀音傳說，但都強調

這些女性神明的貞潔，其實是男性期待的完美女性象徵。

但隨著時代的變化，台灣民間信仰也有了改變，例如媽祖信仰中，開始有很多女性的參與，並組成誦經團，甚至帶動管理結構的改變；同志可以到月老廟求桃花、好姻緣等等。因此，社會意識的變化，民間信仰會朝向改變的方向變化，這是民間信仰的特色之一。

### 子題二：各宗教如何提供性別友善的信仰空間

#### 溫宗翰博士

民間信仰的主體是神明，強調陽

剛性，例如吃香灰、過火。而在大型廟會中，可說是「男人的祭典，女人的廚房」，男性都在忙儀式，女性則在煮飯。此外，民間信仰的治療者多半是男性，但有女信徒前來治療時，也是男性給予治療，其實是沒有太多隱私感的。

晚近三十年至四十年間，通靈人扮演著很重要的角色，他們往往可以改變民間信仰運作的方式，例如開始出現女性乩童，傳統的過火儀式改變成過水儀式。

相較於制度性宗教（例如有「受洗」、「皈依」的儀式），民間信仰源自於民間生活的經驗，於是它也常會因為環境的改變而跟著改變。於是，民間信仰的性別友善措施與空間，需要從生活中去行動實踐，才能影響民間信仰發展。

### 劉柏君老師

一千四百年前，穆罕默德先知已提到女性應有財產繼承權，但當時的女性相當沒有地位，和家裡的牲畜一樣，所以這項新穎的觀念，不免令男性產生困惑：「如果我死後的財產要分給老婆跟

女兒，那要分給駱駝嗎？」但為何擁有革命性思想的伊斯蘭教，在一千四百年後卻成為最壓迫女性的宗教呢？

《可蘭經》經文中，「行善」是伊斯蘭教的根本精神，真主也會因為每個人的能力不同，賦予不同程度的責任與挑戰，另外，真主希望大眾便利，而不是困難。所以當伊斯蘭教被社會誤解成暴力的宗教時，身為穆斯林不免感到難過。

信奉伊斯蘭教的伊朗，原本禁止女性觀看球賽，有位喜歡觀賽的「藍色女孩」，常常因為看球賽而被警察扣押或罰款，於是她以自焚的方式表達抗議，後續也出現許多人為了她，一起爭取女性觀看球賽的權利。此項抗爭運動引起國際足球總會（FIFA）的注意，他們提醒伊朗政府，如果不能讓女性觀看足球比賽，那也應該禁止男性參加足球比賽，伊朗政府遂才開放女性觀看國際賽，但仍不能觀看國內賽。

另外，近年穆斯林的女性，近三成開始不戴頭巾了，對於西方國家而言，全數的女性將頭巾拿下才是社會整體的解放，但其實戴不戴頭巾應回歸於個人

的選擇，女性可以依照自己的意願選擇戴或不戴。愛我們的是神，控制我們的是人，我們應該好好地使用宗教良善的力量，而不是讓宗教來使用我們。我曾協助球隊翻譯時，眼看兩隊人馬幾乎要吵起來了，但透過翻譯溝通後，將雙方激烈的用字轉換成溫和的用字，紛爭就能順利化解，由此可知，如何翻譯與解讀是很重要的，宗教的意涵亦是如此。

### 張懋禎牧師：

目前整體的基督宗教界，對於LGBT或女性真正友善的信仰空間，其實還是有限的。天主教中的修女，也不是神職人員，只是在家修煉的人。至於基督宗教如何建構性別友善信仰空間，提出四項建議：

#### (一) 凝聚共同點，面對差異

美國長老教會起初也是認為同性戀是罪，但在一九七零年代的同志平權運動後，經歷近五十年的討論，過程中召集不同性別身分、神學立場的學者或神職人員進行溝通交流，例如討論「同志可否成為神職人員？」教會從一開始要求需要保持獨身，直到美國婚姻平權後，教會內部又將憲章中的婚姻新

定義，由一男一女結合改為兩個人的結合，至今同志已可以正式成為牧師。

#### (二) 禮拜和儀式的包容性

我們可以改變以往的語言與用詞，例如上帝不只可以稱為「父親」，也可以稱為「母親」、弟兄姊妹的稱呼，也能置換順序改成由女性在前的「姊妹弟兄」等等，都能帶來友善空間的可能。

#### (三) 教育和意識的提昇

辦講座、出版書籍、學術研究的自由等等，都能提昇宗教團體對於性別平等的教育與意識。

#### (四) 領導和服務的多元化

如果宗教團體不能讓多元性別者或女性來參與領導階層，要建設性別友善的信仰空間是很困難的，除此之外，我們也需仰賴信仰宗教的人、國家政策、法律上平權的爭取，這樣才能撼動跟突破以傳統思惟的宗教體系。

### 昭慧法師

綜合以上各宗教領域專家分析的結果，如果要改變信仰的性別友善空間，有系統理論的宗教可謂是頑強的鐵板，反倒是普化宗教（民間信仰）由於結構較鬆散，沒有像佛教、基督宗教、伊斯

蘭教那樣的難以改變。

但《反歧視法》讓宗教團體擁有置外法權，這將有兩個走向，一是民選政府不會輕易得罪宗教界，二是真正有性別歧視的宗教團體可以不被貼上歧視的標籤。呼應張牧師提出的性平運動倡議四原則（現身、發聲、集結、結盟），在此也提出類似的歸納：對立、對話、共願、同盟。首先是現身，一旦現身對立就開始，而宗教是追求心靈安寧的，若有對立出現就容易被視作邪惡的事，但沒有人願意站出來，全體就只能維持假象的和平；接著是產生對話，有對話才會找到共願，如同在今天的性別友善自在營活動中找到有共同理念的人，最後變成同盟。一個人是微弱的，但一群人是可觀的。

### 第三場演講

#### 卜莎崙牧師：性別友善教會的香港經驗

從小在教會長大，父親是位牧師，當發現自己是女同志後，每次的禱告都是認罪禱告，因為聖經寫同性戀是大罪。因無法接受自己是同志，於是選擇和異性戀對象結婚，也懷孕生子，認為

自己的性向是可以「改善」的。

婚姻生活維持了十七年，終於在2010年決定出櫃，做回真正的自己。只是，在婚姻具有神聖意義的基督宗教裡，離婚的牧師是很難找到工作的，何況再加上同志的身分。經歷一段生活艱難、只能買麵包果腹的日子後，因緣際會結識幾位支持性小眾的基督徒，2011年共同創立了眾樂教會，實踐性別友善。

同性戀在基督宗教的教義上是罪，在國家的法律上也有罪。1865年，英國政府正式將同性戀行為列入刑法規範，1978年成立調查小組，只要被懷疑有同性戀行為，政府就可以任意的調查，直到1991年才結束一百多年的刑法歷史。而香港曾是英國的殖民地，信仰基督教、天主教、東正教的人口達兩百多萬人，至今，教會在香港的影響力仍很龐大，包括對同性戀的打壓。

兩千多年來，反對同性戀是基督宗教的傳統，多數的基督徒恐同之外，教會中男尊女卑的問題也很嚴重。教會父權文化的發展，來自於一開始能從事宗教事務的人多以男性為主，包括寫聖經。十八世紀起，因為文藝復興、女權



◀ 香港基督眾樂教會堂卜莎崙牧師以「性別友善教會的香港經驗」進行第三場演講。演講結束，昭慧法師代表致贈感謝狀、禮品與卜莎崙牧師。（113.6.30 何筱淇攝）

運動、實證主義、存在主義，甚至醫學的發展，基督宗教不得不開始面對聖經的重新詮釋，二十世紀後的基督宗教已出現保守與開明的兩種派別。

基督教的根本精神是認為每個人在主耶穌面前都是珍貴的、獨特的，那為何同性戀者是大罪？為何在教會中被強烈打壓的是同志，而不是殺人犯、強暴犯？我們說神愛世人，但同性戀者會覺得被愛嗎？

愛是那麼近，又那麼遠，性小眾者感到被教會遺棄了。教會作為社會的明燈，應該要更努力締造公平正義的社

會，而聖經要解讀其精神，而非表面上的文字，因為人類沒有權力干預上帝與人之間的關係。

2011年成立的眾樂教會，就是希望大家來這裡都是快樂的，歡迎所有的性小眾。目前，眾樂教會中不只有多元性別，也有性工作者、精神病患、佛教徒來參加活動，各種族群在此都能共融，我們樂意關心別人不關心的。

我們教會有一對男女朋友，有天一起穿著女裝來找我，女方很支持男方的選擇，後來也各自找到適合的伴侶，現在他們仍是很好的朋友。這就是愛，愛

是上主給所有人的恩賜，每個人都有愛別人和獲得愛的權利。

在自己出櫃並成立教會以後，原以為教會影響社會的力量很大，但其實社會影響教會也更多，因為教會多數仍比較保守，所以，如果社會的每個人都在自己的領域上為性別平等多做一點，當社會的氛圍改變，就有更多的機會改變宗教信仰的氛圍。

## 性廣法師：洞察力之開發

人本來是要透過信仰得到健康與快樂，但想不到給人帶來健康快樂的信仰，也存在歧視他人的問題，產生對他人身心負面的影響。佛陀告訴我們，人很容易排斥與自己不一樣的，若再加上宗教的教義與群體的強化，歧視的問題會愈來愈嚴重。

洞察力是「觀智」，又分為根本智與後得智。舉例而言，咖啡有很多種風味，但不過就是比例的不同，若說咖啡豆是根本智，那多元的咖啡產品就是後得智。如果，喝過很多種配比不同的咖啡，但並沒有喝過純粹的黑咖啡或牛奶，就不會知道後來的這些咖啡，例如拿鐵、卡布奇諾等等，它們是如何被調

配出來的。

所以，以佛法來說，歧視本身就是知識上的錯亂和心態上的驕傲。喝黑咖啡比較高貴嗎？喝拿鐵比較有錢嗎？它們只是比例放的不同，原料是一樣的。根本智就是看到根本的內涵是什麼，而後得智是琳琅滿目的社會現象。

如何正確知道與學習根本智與後得智，我們先從禪修並結合經典的語言，來認識組成這個世界的地界、水界、火界、風界。

一、地界：具有堅固和密度的特性，例如骨骼。但，在堅硬的骨骼，用顯微鏡去看它，仍然有許多空隙，甚至隨著骨質疏鬆，空隙會變多、變大，所以世界上沒有一個物件不會陳舊、壞去，另外，用高倍數的顯微鏡繼續放大觀察堅硬的骨骼，那些遍布的空隙如同虛空粉碎，最終破除物質的眼界，如同證道之後可以破除對男女相的執著。

二、水界：物質的黏稠度，有攝聚的特性，如血、汗、脂肪、淚等。

三、火界：具有溫度的特性，例如體溫。然而，身體每個部位的溫度不同，靠近身體中線的部位溫度較高，肢體末端的體溫較低，另外，情緒也會影



▲ 大眾於韶因觀景台拍攝團體照。(113.6.29 何筱淇攝)

響溫度，愈快樂的情緒會讓體溫上升。

四、風界：具有移動的特性。若拿自己的手模擬腦波的頻率，手掌握拳、放鬆、握拳、放鬆……開合的速度愈快，手掌愈累，如同大腦釋放的腦波速度震動愈高，也就是在愈憤怒、焦慮之下，人的身心是很累的。

於是，身體除了是地界、水界、火界、風界的組成，我們也能透過意識的練習，改變四大（地水火風）的比例。所以，四大是因緣和合而生，是流動的、無自性、無分別的，平等觀與慈悲

心會從我們深刻的禪定和智慧的修學中得到。我們的修行，是從聽到開始，接著修道，最後證道。在聽到至證道的過程，就是修改、修心。

曾有一位種性制度階層很低的老人來拜訪佛陀，老人很緊張、也很自卑，但佛陀仍很有耐心的為其說法，直到老人離開後，佛陀才說自己的腳趾在整個談話的過程中，被那位老人不小心用拐杖壓住了；但佛陀沒有請老人將拐杖拿開，反而是選擇忍耐到談話結束，那是因為對一個自卑的人而言，即使是無心

的指正，在他聽來也會被認為是指責。所以，歧視是什麼？只要他人因為我們的行為而感到受傷，我們就可能展現了某種歧視，於是，禪修的訓練，可以幫助我們覺察自己與觀照周圍的人，創造性別友善的環境跟生活。

## 綜合座談

問：多元文化的脈絡下，如何看待選擇進入婚姻的同志？

昭慧法師答：其實家庭的形式有很多種，不只有傳統的婚姻關係才能建構一個家庭，所以，當時在婚姻平權法案之前有三個流派，第一個同家會，他們屬於標準版的婚姻關係的平權（兩個同志透過法律結合成婚），第二個是伴侶盟，他們不想複製異性戀的婚姻關係，只需要同志的伴侶能被法律保障與認定，第三個是多元成家，他們認為組成家庭成員的身分應該是更多元的。但後來大家面對護家盟強大的反同力量，最後討論出以推動婚姻平權法案為主。

問：如何看待比丘尼跟師姐很努力維持佛教界性別秩序一事？

昭慧法師答：道場女性的自我奴役，如同認同自己裹小腳一般，內化成

自己的一部分，這是需要積極的對話與矯正，甚至用上震撼教育才能改變。

問：佛教如何看待代理孕母？

昭慧法師答：通常願意成為代理孕母者，社經地位不是很高，因為在人工受孕的過程是痛苦的，弱勢族群的處境是需要被討論的。再者，佛教對於生命的定義是在精卵結合的那一剎那就已經形成，雖然有幾天的不穩定期，而且要長出神經才可能有痛覺，但畢竟這個胚胎如果出生後有可能成為有價值的人，在篩檢時把他的機會剝奪掉了，所以胚胎篩檢並不是太好的事情。

問：如何看待語言用字或刻板印象而模仿的行為，無論是有心或無心造成的微歧視？

昭慧法師答：我一直在奮鬥的其中一件事是不准稱呼比丘尼為「尼姑」，這個詞彙已在儒家文化的「三姑六婆」中被汙名化。一般人會稱呼比丘尼為尼姑，但就不會稱呼證嚴法師為尼姑，所以在人的思惟裡有個脈絡，他會因為不同的對象給予不同的稱呼，這是隱而不顯的歧視。類似這樣的問題，還是要回到本身的教養，如果已經被人指正有歧視的行為，就應該適時的修正，尊重對

方的感受。

問：多元性別者如何在僧團中安置？

昭慧法師答：欲望是本能，不是罪惡，在成為聖者之前有欲望是正常的。情欲在所有貪愛中是最難處理的，也會障礙修道。情欲和喜歡美食、欣賞風景的那種愛欲不同，它帶著掌控、佔有等等很複雜的情緒，所以要加以限制。

處理這樣本能的方式，就是不要有太多的性誘惑，感官避免接觸太多類似的情境，所以僧團的清淨是一種保護、受戒時的宣示也是種自我強化、也可以訓練自己的專注力，不受環境影響。同

志在僧團修行是比較辛苦的，但不是不能進入僧團的條件，他們也許比較適合獨居（單獨的房間），可是也不是所有同志進入到僧團都會愛上同性，另外，性別認同是流動的，其實也防不勝防。

問：天主教的神父跟修女是不能結婚的，但基督教的牧師可以，想了解在處理情欲這件事上，是不是基督教比天主教開明？

卜莎崙牧師答：天主教對性是比較保守的，但馬丁路德認為性是上主給人的禮物。雖然天主教神父至今還是守獨身，但也有不少侵犯兒童的性醜聞，我認為這是沒有將性的需求好好處理的結果。

昭慧法師答：基督教認為性是上帝給的禮物，佛教認為性是本能，沒有好壞。不過，欲望的開始會帶來感官的舒服與亢奮，但感官會麻木，所以如果人要靠著滿足欲望來讓自己獲得快樂，那將會需要更多的追求，最後變成欲望的奴隸。◎



▲「性別友善自在營」第二次籌備會於本院嵐園舉行，由昭慧法師主持。其中討論了一個打破性別秩序很重要的議題：性別友善廁所。本院乃於校園內11處設置了性別友善廁所。（113.6.27）

# 歷史性的性別與宗教緣聚

## ——「性別友善自在營」浮現的緣起、挑戰、 啟發與實踐

高穎超（美國維吉尼亞聯邦大學社會學系助理教授）

「性別友善自在營」的舉辦，是台灣性別與民主發展史上的重要里程碑！

台灣推動性別平權運動是數十年來世代接棒的馬拉松。從1980年代呂秀蓮發起「新女性主義」運動並創立雜誌，1987年「婦女新知基金會」的立案，1990年代檢視教科書中的性別不平等，乃至2004年《性別平等教育法》的制訂、2008年《性別工作平等法》的修法促進了教育、職場中不得因為人的性別、性別氣質、性別認同及性傾向而有差別待遇的平權精神。2019年立院通過《司法院釋字第七四八號解釋施行法》，讓台灣成為亞洲第一個同性婚姻



▲ 作者與昭慧法師於無諍講堂合影。（113.6.29 作者提供）

法制化的國家，也是第一個達到此人權成就的華語社會。

釋昭慧法師／教授號召、玄奘大學

與佛教弘誓學院聯合舉辦的第一屆「性別友善自在營」，就是在這條近半世紀的台灣性別關係民主化的長河中，又一重要場景。

因感知其重要性，身在美國教授社會學的我，特地改了機票、提早返台，就是為了能以肉身親自、全程參與「性別友善自在營」，跟諸位法師、同修、戰友與人間菩薩們，共同學習並體驗三天跨宗教的「性別平權淨土」。

我帶著性別社會學研究者、同志運動參與者、台裔美人長老會友的觀點，進入這個以佛教營隊為框架的性別友善營會。本文將我的學習與反思濃縮成四部分：緣起、挑戰、啟發、實踐，以提煉出本營會的歷史意義。

## 緣起

昭慧法師的臉書在今（2024）年五、六月發表了一系列懇切指陳佛教中女男兩性不平等的案例，在營隊演講與近年書寫中也已論述闡明。例如，「八敬法」中規定「百歲尼要禮初受戒比丘」、「比丘尼不得舉比丘過，比丘得舉比丘尼過」，就是性別權力不對等的明顯例證。又如，在佛門日常禮儀中的

女男二分（空間上比丘尼、比丘必須彼此區隔），女男不平等（比丘享有集體走在比丘尼前面的特權，無論比丘尼的智慧、資歷、位階多高），部分佛門女性與父權體制共謀而壓迫女性的系統性再製（「師姊」司儀要資深比丘尼對剛受戒的比丘頂禮），原來世人認為提倡「眾生平等」的佛教內部竟仍有層出不窮的性別不平等案例，真是令外界瞠目結舌。

女性與同志同為性別弱勢。部分人士打著佛法名義，把守法、兩情相悅的同性戀打壓成「業障重」、「犯姦淫」，只因為性傾向不同。此舉更是在全球基督教右翼政治的論述外，多增加了一層亞洲宗教恐懼同性戀（恐同）的污名。

面臨宗教人士厭女（misogyny）、恐同（homophobia）的經驗，是本次營會數十位學員熱烈報名參與、盼望淨土的結構性原因之一。兩者可脈絡化到近兩世紀的性別研究及女性主義運動的歷史進程上觀之。

學界普遍認為，西方的女性主義發展可以粗分為三階段論。

第一波女性主義（19世紀下半葉

到20世紀中)著重在爭取「女性投票權」。這點在「中華民國」的憲政體制下已於1947年達成。台灣1996年總統直選,2000年政黨輪替,乃至2016年選出第一位女性總統蔡英文,至2024年國會組成已有近一半為女性立法委員,且有多位女性擔任縣市首長,都是台灣民主化進程中政治兼顧性別平等的例證。

第二波女性主義(1960年代—1980年代初)則強調「女性參與式的」女男平等(add women in),也就是女性有權參與過去被男性把持的各項職業、公共場合。女性可扮演的角色不只有家庭主婦,也不應被限縮在私領域,受到「男主外、女主內」的性別分工和刻板印象壓迫。只要獲得充分的教育和機會,女性有權、有能力積極參與經濟、社會、文化、職場、宗教、宗族、軍隊、法律等所有社會領域,與男性平起平坐、同工同酬,獲得一視同仁的平等對待,追求自我實現的自由發展空間。

第三波女性主義(1980年代起—1990年代以降)的爆發,起因於歐美性別運動的內部革命。第三世界女性主義、黑人女性主義、女同志女性主義群起批判當時主流女性主義者的白

人中心主義、中產階級、強迫異性戀(compulsory heterosexuality)、忽視跨性別與非二元性別實踐等侷限和特權。因此,第三波女性主義從「認同政治」(identity politics)轉向「差異政治」(difference politics),不僅強調女性內部的差異,也重視不同階級、種族、族群、性別(gender)、性取向/性制(sexualities)、國籍、移動身分、身心能態(dis/abilities)、宗教信仰等軸線上的交織性(intersectionality)。

換言之,第三波女性主義影響至今的啟發是:任何人都應該自我檢視自己的各種交織性優勢(例如身為中上階層、優勢種族、殖民者、異性戀男性特權者、公民身分、身心健全人、強勢宗教,或各界的權力掌握者),也了解自身交織性弱勢的結構性環境因素,從而反思自己因為社會結構給予的特權和便利,謹慎地使用權力,並積極協助弱勢者調整這些不公平的體制,以使人間社會趨近「淨土」、「世界大同」的理想境地。

由上述女性主義歷史進程觀之,昭慧法師所指陳的宗教性女男二分體制(gender binarism)、女男不平等、女

性協助再製父權霸權體制，接近於「第二波女性主義」的要旨。只是，第二波女性主義在歐美脈絡興起於1960年代，至今已超過半世紀，早已於2020年代台灣的性別學界形成共識，連受過「性別平等教育」的中小學生都知道不能基於性別而對人有所歧視或不合理的差別待遇。如果部分宗教掌權者仍堅持「男強女弱」、「男先女後」才是傳統，便是自己把新世代的潛在信眾往外推——以「佛制」之名成全了自身的男性特權慾望，卻阻礙了其他生命求佛、離苦得樂的機會，也無意識地讓自己陷於特權慾望的執念。

在世界女性主義的歷史脈絡下，台灣於1990年代興起、持續至今超過三十載的同志運動，戮力去污名、反歧視，並積極爭取同志公民權（包括平等受教權、工作權、婚姻締結權，以及不受歧視打壓的自由），且培力社群內的交織性主體或議題（如原住民同志、身心障礙同志、跨性別、HIV/AIDS與性健康、南北差異等），都是實踐第三波女性主義理想的例證。

上述第二波、第三波女性主義的理念，恰巧聚合在2024年的「性別友善自

在營」。表一濃縮了本營隊中（至少）兩股正念力量：「佛門中性別平權運動」與「同志平權運動」的緣起匯聚。

兩者皆奮力去污名（de-stigmatization）。「尼」與「姑」兩字分開時，本意中性，但放在一起、在特定脈絡便常用作貶抑佛門女性的污名。佛門性平反抗「尼姑」一詞所承載的厭女污名。同志平權則反抗「同性戀」（homosexuality）一詞將兩位同性別成年人合意的親密關係予以罪刑化（訂為刑法罪行）、罪性化（視為基督教的罪性）、病理化（視為疾病、與特定性病作連結）、醫療化（必須要用醫療手段矯治）。

兩者皆積極為自己正名（self-naming）。佛門性平推動「比丘尼」正名運動，正視女性佛教出家眾的尊嚴與貢獻。同志平權挪用中外詞彙，轉化左派政治詞語「同志」（comrade）、轉譯「酷兒」（queer）理論與酷兒政治，來涵攝日益多元的lesbian and gay（女男同志）、bisexual（雙性戀同志）、transgender（跨性別同志）、queer（酷兒）、questioning（性別置疑者）、intersex（間性人、雙性人、

陰陽人)、asexual(無性戀)、ally(盟友)等等廣義的多元性別同志社群(LGBTQQIAA+)。近年,台灣原住民部落也為了反抗西方殖民者的「同性戀」和漢人殖民者的「同志」概念,積極援引排灣族語中的「阿督」(adju,姊妹)一詞來肯認陰柔氣質的多元性別者,並擴大成反殖民/解殖民(decolonial)的新集體認同。

此外,營中兩股動力皆訴求廢除壓迫弱勢的惡法(anti-discriminatory laws/rules)。佛門性平運動主張廢除「八敬法」,廢除佛門日常中的女男不平等慣習(habitus);更根本的,是廢除男性霸權宰制的經典編纂權、詮釋權的父權遺毒。同志平權則受到法律環境的

不同而有相異策略。如卜莎崙牧師所述,在英國殖民過的香港,宗教中的同運支持者戮力廢除以刑罰處罰合意同性戀的殖民遺緒。至於從未被西方基督教政權殖民過的台灣,雖然沒有去刑事法化的問題,但曾仍須廢除以《違警罰法》、《社會秩序維護法》處罰性別跨越衣著與展演,以及現今仍須倡議廢除以《刑法》猥褻罪為名,濫用國家機器騷擾性少數的交友活動、資訊傳佈等基本權。兩者皆旨在廢黜異性戀霸權(heterosexual hegemony)宰制的歷史、文化、教育、律法等歧視性的性別秩序,以轉化、實現性別平權的社會及宗教淨土。

兩股力量的目標萬流歸宗,匯流

表一:「佛門中性別平權運動」與「同志平權運動」的緣起匯聚

	佛門中性別平權運動	同志平權運動
去污名標的	尼姑	同性戀
正名	比丘尼	同志、酷兒、阿督
廢除惡法	廢除八敬法,廢女男不平等慣習(habitus),廢男性霸權宰制的經典編纂權、詮釋權的父權遺毒	香港:廢除以刑罰處罰合意同性戀 台灣:廢除以《違警罰法》、《社會秩序維護法》處罰性別跨越衣著與展演 廢異性戀霸權宰制的歷史、文化、教育
護生	保護動物、保護佛教界內外的性別弱勢群體與眾生	保護所有女男同志、雙性戀、跨性別、非二元等多元性別者的生命,不再逝去

在釋昭慧法師所示的「護生」(saving/protecting lives)。佛門性平數十年來傳揚保護動物、維護佛教界內外女性、同志等性別弱勢群體，乃至佛教外眾生平等的理念與實踐。同志平權則致力保護所有同志、阿督等多元性別族群的生命，不再因為各種恐同、恐跨的偏見、歧視、壓迫而被迫逝去。兩者皆符合佛法護持眾生「離苦、得樂」的要旨。

我也欣然同意昭慧法師所強調的「中道」路線。正因為台灣和全球社會往極右派偏斜，因此言詞懇切、入世實踐的佛門性平、同志平權運動正是將人間與佛教導回中庸之道的積極矯治措施。

因此，釋昭慧法師於營會中所開示的性別友善三原則：「緣起」(dependent origination)、護生(life protection)、中道(the Middle Path)，正好也可以後設地用來詮釋這一個「性別友善自在營」諸法匯聚的歷史意義。

《阿含經》謂：「四河入海，無復異名(或作：河名)；四姓出家，同稱釋氏。」連姓氏、種姓制度的根本差異都可以在佛門中共融為一體了，性別、性傾向的差異，以及倚賴性別差異而存的階級優劣、驕傲傲慢(驕慢)又何以

維繫呢？

在此基礎上，釋昭慧法師所傳揚的佛教式淨土，與全球性別政治研究中強調普世眾生無分國籍與政治(性)身分皆能合一於公共社群的「酷兒普同主義/世界公民主義」(queer cosmopolitanism)，皆緣聚於彼此獨立尊重、又殊途同歸的世界大同、眾生平等理念。

## 挑戰：從婚姻平權到跨性別平權

2024年「性別友善自在營」的另一層歷史意義要從21世紀的台灣社會發展觀之。

上一個十年(2010年代)，台灣社會經歷同婚辯論與社會高度動員，透過民主機制化異求同，且集體學習如何將「政治民主化」(political democracy)強調的反權威、真平等、自由、法治原則，進一步落實到「親密關係民主化」(democratization of intimacy)中。經過此番全民參與的性平教育，過去看似父權鞏固的種種社會制度(如：國家、軍隊、法律、醫學)都開始出現「性平轉型正義」的契機。

例如，代表國家憲政體制的大法

官解釋明言律定「性別、性傾向平等」包含在憲法平等權中。媒體報導，國軍集團結婚典禮可見女同志妻妻伴侶與異性戀夫妻並肩而立、相視而笑。軍公教與勞工雇員的同志夫夫、妻妻可以合法申請婚假與結婚津貼。目前台灣法律體系已有18種法律（規）包含性別、性傾向（性取向）及性別認同的平等保護措施，在醫療、衛生、社福、社區等領域也展開進一步的教育與對話。

當其他社會制度開始重視性別平權、發生實質改變，承繼千年傳統的宗教信仰，就是下一個性別民主化的重要場域。

諸多議題中，《反歧視法》的立法



▲ 作者於綜合座談上台分享心得。（113.6.29 何筱淇攝）

與社會倡議是我們立即面對的挑戰。目前，該草案第三條指出：

本法所定受保護特徵，包括種族、身心障礙、性別、年齡、宗教信仰，及其他法律所定禁止歧視之特徵。……本法所定性別，包括性別、性別特質、性別認同及性傾向。基於懷孕、分娩或哺乳之歧視，視為基於性別之歧視。（《反歧視法》草案預告版第三條）

當同婚合法化帶來不同性傾向者的地位提昇，我想提醒，本條所保護的多元性別認同者（跨性別、非二元族群）更需要社會關注。

多元性別認同者長期遭受到社會環境預設的性別二分和性別無流動可能的限制所苦。例如，依照女男二分體制所形塑的廁所、澡堂、球隊、空間規劃及日常對話等，都假設了一個生命個體在出生時由醫療或父母權威加諸的生理性別（biological sex assigned at birth）與其成長後自我意識認同的社會心理性別（socio-psychological gender identity），兩者是一致且僵固不變的，沒有流動、變化的可能性。這種虛假預設，就是性別學者批判的順性別常規性

(cis-normativity)，也就是偏狹地假設「出生性別」與「性別認同」永遠固定一致同側(cis-)所形塑的規範性體制(normativity)。

據統計，社會上超過90%的人都是順性別者(如：出生時被判定為男性、長大之後也自我認同為男性)，因此大部分的人(包括筆者)都是順性別霸權體制中的既得利益者，在無形、無意間便享受了在順性別常規性環境中的優勢待遇，容易忽略了至少佔1%人口的跨性別社群，及其存在和需要。

台灣的跨性別運動倡議「免術換症」政策多年，其訴求社會承認醫療或父母權威在出生時強加的生理性別(出生性別)為跨性別者所帶來的危害，重新尊重公民個體的自我認同(社會心理性別)，在不強迫跨性別者接受性別肯認手術(gender-affirming surgery，舊稱變性手術)的條件下，讓跨性別公民得以免經手術，但可能需符合某些法定機制(如獲得兩位精神科醫師的診斷證明)的條件下，將身分證、健保卡等法律文件上的性別標示轉換成自我認同的性別。

跨運的倡議有其正當性，惟同時也產生了廣義性別平權運動中的盟友的

不滿和焦慮。例如：部分未經手術的跨性別女性(出生性別為男性、自我認同為女性、尚未經歷性別肯認手術、生理上仍有雄性生殖器官者)主張，應依照她們的性別認同而得以進入女性空間。但，部分順性別女性(出生性別、性別認同皆為女性者，也就是一般社會想像的「婦女」)堅持，應該維持單一性別專屬空間與位置(如：女廁、女更衣室、女性專用浴池與澡堂、女性球隊、婦女保障名額等)，以在女男尚未完全平等的 imperfect 人間，持續保障(順性別)女性的安全、權益。

另有人倡議性別友善、包容所有人的空間，例如舊金山國際機場的「全性別廁所」(All Gender Restroom)，便在女廁、男廁、無障礙廁所之外，另創一個歡迎所有人使用、設施齊全的舒適空間。例如在「性別友善自在營」中無諍講堂旁便設立了「性別友善廁所」是一佳例。

但，不是所有單位都有足夠空間設立全性別廁所。更有許多保守宗教團體堅守性別二分體制，以生理性別打壓性別認同。甚至少數跨性別者也加入鞏固性別二元體制的行列。例如，她/他/ta們認為要有男廁、女廁等特定性別空間的存

在，她／他／ta們努力在容貌、衣著、身體、聲音等全方位的自我轉型後，若能成功進入那個專屬於她／他／ta們性別認同的空間而不被辨識出來，才更有跨越成功的成就感。因此，部分跨性別人士也反對有超越男、女之外的第三種空間選擇。跨運內部對於何謂跨性別友善政策，持續眾聲喧嘩地辯論中。

順性別女性對於雄性身體出現而感受到的恐懼、排斥、焦慮，需要明確界線，這是從小被社會化建構後的結果，應該被認真傾聽與看待。同時，跨性別者們渴求被認同，以自己舒服的性別認同生活在共享的社會空間（包含宗教空間），也應該獲得關注和接納。過去在同婚合法化運動中，兩者很大比例都是支持婚姻平權運動的盟友，但卻可能在下一波《反歧視法》立法戰役中處在尷尬且矛盾的結構性位置。

此外，目前的《反歧視法》草案為了降低保守反對壓力，意圖給予宗教團體置外法權。例如，只要「基於特定教育目標或其他正當理由」，經主管機關核准後，宗教研修團體（如神學院、佛學院）便可以主張其「招生、就學」，「教學、活動、服儀、評量、獎懲、福

利、設施及服務」能對不同性別、性傾向、性別認同者施行差別待遇（草案第十條）。甚至，宗教團體只要符合教義、組織目的，即使在選派人員、培訓對象、求職與受僱的「招募、甄試、進用或解雇」及「提供物品、設施或服務」上，基於性別、性傾向、性別認同有所差別待遇，只要是「基於宗教信仰所為」皆不構成歧視（草案第十六條）。

如果照此草案通過，此類宗教性特權也將延伸到宗教學院或法人的院長、教師的「招募、甄試、遴選、聘任、停聘、不續聘、解聘或資遣」及雇員的「招募、甄試、進用或解僱」等工作權範圍（草案第十七條）。這意味著：只要基於宗教名義，便能「合法」進行性別歧視，擁有在僱傭關係中進行性別歧視的化外特權。

上述條文若通過，不僅未促進性別平權，反而可能讓宗教型性別歧視（religion-based gender/sexual discrimination）從過去可受社會與信眾公評的模糊灰色地帶，立馬洗白，反而獲得就地合法行性別歧視的正當性。

「性別友善自在營」的緣聚，便處在上述挑戰與潛在衝突的歷史轉捩點。

這是台灣在21世紀的第三個十年勢必面對的另一次文化爭戰的危機，與集體修煉的轉機。

幸運的是，當宗教與性別平等在弘誓學院匯聚，講師和學員也激盪出許多攜手開創淨土、辯證性前進的可能性，摘要與反思如下。

## 啟發：探索「跨性別佛學」

性廣法師強調「諸行無常法則」，即「世界的真理是變化」，沒有什麼是永久不變的。跳脫我執，放大視野，就會「破男女相」，就會破除「分別」心，智慧之觀將見到虛空粉碎，體察到：被歧視者痛苦，歧視他人者也很痛苦。因此，制止人惡意歧視，便是對人慈悲、幫助人「離苦得樂」的行止。

釋昭慧法師指出「諸法無我法則」，所有的「我」都會被環境因緣的條件轉化。人修行的目標在於無私、利他。淺層功課放在「盡可能減輕別人的痛苦，增加別人的快樂」，深層修為在於「完全超越自我，洞察生老病死」。

我延伸：法師們的開示極具發展「跨性別佛學」（trans\*-gender Buddhism）的潛力。佛教認為不管是

哪一界皆為因緣聚合，變化是必然，因此一個人的性別都只是一些生理上的細胞、肌肉、脂肪、骨骼等物質元素，搭配某些社會建構的顏色、衣著、音頻等象徵符碼所構成的暫時性緣聚，被人間社會依照某些人造的標準武斷地區分成類屬，賦予某些文化意義，甚至安排進不平等的權力階序（power hierarchy），形成性別秩序（gender order）。

但無論是女性、男性、跨性別、無性別等性別類屬的緣起都是偶然、暫時的，隨時可能緣滅而重組或消失。如性廣法師依據巴利論典的「八十九心」所言：「世間的多元是必定的」。有的人可能在此生經歷或選擇了代表另一種性別的一群物質和象徵符碼的聚集（例如改變衣著、舉止、身體部分的部分組成），有的人此生與來生的性別不同（跨輪迴的跨性別），甚至有的此生為人、來生也不一定為人（跨輪迴的跨物種轉變）。

因此，人人都可能是「跨性別」。

「順」（cis）跟「跨」（trans）的流轉變遷，都是無常之常。

既然人人都有「跨性別」的潛力，又何須因為暫時的差別而有驕傲、卑賤之分呢？何以用宗教、信仰、自身價值

為名，去阻擋他人脫離被性別誤稱誤認（misgendering）之苦，獲得重新性別自我肯認（self-affirmation）、身心靈合一的快樂呢？

### 實踐：宗教與性別平權的辯證發展

營會首日，釋昭慧法師開宗明義昭示：「身心自在」是許多人追求的目標，但從遠古留存至今的「父權餘孽」若依然張狂，沒有人會自在。當性別平權、反歧視立法逐漸成為國際人權趨勢，台灣雖是國際孤兒，也努力跟上世界腳步。但普世各國如果牽涉到性別，就會形成「聖俗惡鬥」（法師語）。當宗教領袖足以影響信徒的投票意象，世俗界的政策也會受到宗教界的牽制。至於諸如護家盟等反同運動，法師認為是「西方的模式在東方的移植」。相較於基督教、伊斯蘭、佛教等世界宗教（制度化宗教）的性別秩序較為僵固，普化宗教（與日常生活結合的民俗信仰、儀式和宗教活動）對性別秩序的約制則較為鬆散。一如溫宗翰博士分享的，民間信仰面對信眾需求的變遷，較能彈性地做出改變，以回應社會環境的轉變。

昭慧法師認為，即使聖俗二分，但

是宗教界人士仍會在意被貼上「性別歧視」的標籤。宗教界一方面成立很多團體、用很多人頭去政府會議登記發言，形成龐大的人海壓力，讓政府在推動《反歧視法》、性別平權政策時阻力重重。但另一方面，面對如影隨形的性別歧視者標籤，保守宗教人士便可能選擇把所有人一起「拉黑」。

因此，釋昭慧法師預言：面對性別平權議題，「聖俗終將一戰」。這個「性別友善自在營」不只是創造給參與者個人的「淨土」，更是為了未來而準備的集體行動。

如法師言，「關心性別歧視，要有行動的！」在營隊中，學員獲得了兩種相得益彰的行動準則。

張懋禎牧師（真光福音教會）建議：性別弱勢、性少數群體可視自身情況採取「現身」策略，集體「發聲」，促進共同受壓迫者的「集結」，進而與不同議題者、跨社運領域的「結盟」，以推動性別平權。

釋昭慧法師建議：我們不應害怕揭穿虛偽和諧的假象，更要直面「對立」。法師說：「對立越慘痛、越可能提醒（社會與宗教界性別不平等的真

相)。」用我的話來說，這意味著：「不要害怕建設性衝突 (constructive confrontations)」。法師指出，看見差異，才能找尋共同點，在共享基礎上開展遲來的「對話」。接著，彼此教育、分享，透過面對面溝通、網路科技傳播，凝聚「共願」(共同願景)，求同存異，以形成具體社會與政策行動的「同盟」，包括宗教空間內的性平同盟、以及人間政策上的平權同盟。

總結而言，2024年「性別友善自在營」是國際女性主義多波思潮的匯聚，讓有性別意識的夥伴得以一同去污名、廢惡法、求正名、護眾生。同時，它也標誌了台灣從「婚姻平權」獲得階段性成功後、邁向「跨性別平權」目標的歷史轉捩點，顯明了宗教內部積極進行性別轉型正義的契機。本營會分享的佛法(如：諸行無常法則、諸法無我法則)則啟發了未來發展「跨性別佛學」的可能性。

更重要的是，張牧師提出的「現身、發聲、集結、結盟」行動指南，昭慧法師的「對立、對話、共願、同盟」遠景，即使宗教信仰的起點不同，但性別平權理念相通，共享核心價值，眾生皆可協助彼此划向「信仰光明的彼岸」。



▲ 作者與來自各宗教的學員合影。(113.6.30 作者提供)

根據上述多層次的觀察，我論證：「性別友善自在營」是台灣性別與宗教史上的重要歷史事件。它標示了性別平權進展的突破點，也預先儲備了未來改革的動能與行動的實踐方針。如此「跨宗教」、「跨越性別」的性別友善對話空間，不管是在台灣，甚至放諸亞洲、歐美各國，都實屬難得珍貴。

當後人回顧2020年代，「性別友善自在營」將是不可忽略的性別與宗教交會的重要事件。我慶幸自己飛超過24小時返台，有幸參與本次盛會，謹此向所有促成本次緣聚的人事物獻上感謝，並願以文字與更多人間菩薩、戰友結緣。

此誌

高穎超(台灣台北，景美溪畔)

# 我的生命體驗

## ——「第一屆性別友善自在營」學員訪談

採訪·騰稿 | 吳曙帆、梁晴朗、Robin 整理 | 釋耀行

訪談問題：

- 1.能否談談你在宗教領域見到、遭遇到的性別友善、不友善故事。
- 2.面對宗教內部的性別歧視，你是如何思考和採取行動的？
- 3.參加本屆「性別友善自在營」，你有什麼心得分享和建議？
- 4.除上三問題，你是否還有其他想要寫下的內容？

**葉育君**

### **女性要學佛，還要再等五百年嗎？**

在宗教領域遭遇到的性別不友善，最早的經驗是2012年左右，聽說女生好像要修五百年之後才可以成為男生，對剛進入佛教領域的初學佛者，會覺得那好困難，還要等五百年！這是一個挫折，但是我也沒有因此而放棄，帶著這個疑問去找答案。去年有機會進入一

個佛寺待幾天，遇到一個剛出家的比丘尼，佛寺很多比丘適逢出差，剩下她一位比丘尼，輪到她要出去採購，好像有規定比丘尼不能單獨和比丘出去，至少要三個人。我就發現她都一個人出去採買，因為找不到第三個人，那時候想說這好辛苦，平常在那個佛寺裡不見得這些工作會落在她身上，但因為比丘出差，她是留守在佛寺唯一的比丘尼。



▲「性別友善自在營」第三天，在卜莎崙牧師、昭慧法師帶領學員迴向祈福後畫下圓滿句點。(113.7.1 何筱淇攝)

然後我讀了一下出家戒，本來不是很熟悉，看了就覺得，哇，如果是這樣狀況，那女性其實真的要承擔很多事情。

後來有和學院上課的朋友聊到這件事情，他有分享集結佛經的狀況，可能有一部分的僧人帶有這樣的偏見，而且有尊者因為還沒證得阿羅漢，所以不能參加集結佛典，佛典很多都是「如是我聞」來的。有跟已經學佛比較久的，在弘誓學院上佛學課的朋友，問到關於佛經裡面，女性地位、比丘尼地位的部分，因為如果女生有月經來不能去拜拜，這也是一種不自在的感覺。為什麼會有這件事情，沒有月經就沒有小孩啊，就不懂為什麼，它其實是一個很自然的現象，就像會排洩一樣。

昭慧法師在「佛門性別問題現況

及改革芻議」的演講有一個重點，關於制定的戒律，怎麼去查證到底是不是真的，我們相信的佛典，應該是從最基礎的「緣起」開始去衡量，我覺得無論是佛經或是聖經，無論什麼宗教，都會有這個部分，新世代會遇到需要去改革的過程。無論當初是不是這個聖典，所說的都是已經兩三千年前的事，人的思維是會改變的，如果我們符合根本精神緣起的話，那應該因應時代改變而改變。再來就是，平等、博愛跟善的觀念都是很基礎的，不應該會出現歧視的論點。其實也不會有男女的觀念，因為佛是沒有性別，本來就是一個超越性別的概念，連菩薩也是，所以在解讀經典上會有矛盾。我覺得聽昭慧法師罵人還蠻爽的，裡面的確就有這種偏頗性跟傲慢性。

法師蠻厲害的一點，她甚至確認三寶的定義，如果我們自己沒有很尊敬自己，那我們如何成為一個寶？有一部分回到我們的信仰，面對自己的心跟慾望，要非常清楚，我們能不能很清晰的去看自己，而不是讓它成為一個控制他人的權力，聽今天昭慧法師講很療癒，而且也很清楚。

廖玉智

## 在宗教信仰中聆聽多元的聲音

我所在的團體中，女性比較強勢，組織成員婦女為多，所以在女權部分我覺得還好。分享團體內一位年輕女性友人的故事，有天剃了光頭髮型，師兄姊們覺得非常不妥，有人覺得是在污辱師父，但她的初衷不是標新立異，不是追求流行，是覺得想要支持少數，一些癌症的病患，以這樣的形象去支持。

個人覺得，如果行為有背後的意義，蠻值得去做的，若只是單純想酷炫，就沒有必要。在這團體中，有聽說身邊的朋友遇到性騷擾的問題，男生騷擾男生，男生騷擾女生也有。男生騷擾男生，是學長對學弟，學長以引導的方式帶入他家，開始有肢體的碰觸，後來學弟有意識到，發現這樣的行為越來越不對勁，所以有想辦法脫逃當下環境。可是在團體裡，處理方式是低調的，派了更多的師姊陪伴，這件事情應該是更提高關注，但事情就逐漸沒了消息，只是把它壓下來。

這位學長的行為已是慣犯，聽說之前他就有類似的行為，我覺得他需要去找更專業的輔導了解他的狀況，但後續聽到的，只是多很多師姊陪伴他，多

關注他在道場的行為，他參加營隊的時候，多派師姐去陪伴那組的組員，避免再度發生這樣的狀況。但我覺得這樣效果還是有限的，因為男女是分開不同的寮房，他在寮房時，我還是有看見他做不適當的肢體接觸，我覺得他已經變成習慣了，幾乎對每個人都會有這樣的行為，我目前沒有被騷擾，可能我看起來很兇吧。

另外是男生對女生的肢體騷擾，他是用撒網式，知道那些女孩的通訊，然後用語言、一些LINE訊息做各種騷擾，幾乎每個年輕女性，只要那個區域有年輕女性，通常都會受到這樣的騷擾。到後來，事發的區域幹事，或者是指導的師姐們，處理的方式就比較直接，把他驅除道場。但我覺得只是讓他離開這個道場，但他這個行為並沒有矯正，這樣切割出去，也沒有太好，還是要進一步有專業的人去輔導這樣的行為，不然他到別的地方還是一樣，繼續做同樣的事情，所以我覺得這需要性別意識進入組織裡。

這兩個處理的方式不一樣地方在於，前面一直陪伴的那位慣犯學長（騷擾男生的那位），因為他是在這個體系長大的，他的影響層面目前還沒聽說有更嚴重越矩的行為，如果真的出現嚴重

的狀況，他會被除名。這樣是最直接的做法，但如同剛剛說的，還是要輔導介入，去了解為什麼有這樣的行為，可能跟家庭背景或者是生活習慣有關係。後面這一位是中途進入這個道場，可能是他知道這裡師姐、師妹很多，所以他進來，可能在別的道場也被趕出來，這是目前遇到比較相關的問題。

希望自己在宗教信仰中聽到多元的聲音，不少年輕人還是有這樣的需求，長輩其實也有，只是那個聲音沒辦法發表。希望可以透過這次營隊，大家討論出其他的想法，更好的做法，回到各自的地方，去散播這樣的想法或是宗旨。這是一個很好的開始，不知道其他國家有沒有這樣的活動，台灣目前好像只有這個「性別友善自在營」活動開始注重這件事情，覺得在宗教界還是比較想要維持傳統的思維。

目前遇到類似的事情所採取的行動，我是陪伴那位剃光頭髮的女孩，因為跟她比較認識，了解她的作風。同時我也很了解師父、道場、師兄姐們要求所考慮的點，她這樣的行為可能會影響整個團體的規定，這樣的突破可能會影響到戒律，站在立場不同，所以擔憂的不同。這次很多道場舉辦的營隊她就沒

辦法再參與，都被退件，我跟她說，道場有很多服務需要做，不是只有做她想的，可以去嘗試做別的事情，不是只有這幾個營隊可以參加，還有很多可以做，就看她願不願意做。我以鼓勵的方式嘗試療癒她，因為她其實憂鬱有點嚴重，也有焦慮，本身家庭環境給她的壓力蠻大的。

我知道很多團體內二代或三代想要再回來，而不想參與的原因，其實很多都是覺得戒律太多，或是比較傳統的東西存在著，所以他們覺得不自在。目前的社會風氣或者政治正確，覺得這樣多元的聲音是主流，年輕人大部分都有一些獨立的思想，比較不會想要信仰宗教，因為沒有人，沒事想要去拿東西綁住、拿戒律去綁住自己，法律就算了，所以就越來越少年輕人信仰。希望在這些戒律之中，能否有一些突破，我覺得會蠻好的，而且將接引到很多年輕人進來，就像這個營隊，會看見來自不一樣地方的人，其實只要願意，年輕人都有。

我在道場培訓的時候，曾懷疑人生，旁邊的人年齡都六十起跳，自己好像來錯地方了，而且他們的團康活動，自己真的覺得格格不入，就覺得「天啊，這是什麼音樂，這輩子都還沒有聽

過的。」團康活動也不有趣。雖然年輕人有，但大部分還是長輩，年輕人的數量也在遞減，真的會參加宗教活動的偏少，會願意進階培訓就更少，很多都是到青年團，後面就斷掉了，不培訓了，因為面臨到出社會，然後大家會以工作為優先。我覺得沒有不好，只是要怎麼取得平衡，這件事情還滿重要的，我是覺得「什麼時候才叫做準備好？」就像很多人說要退休，怎樣叫退休？什麼叫準備好？我覺得這件事情很難定論。我一直聽到領導法師一直說來不及，來不及，她的來不及有很多層面，可能是說自己的生命，快沒辦法繼續完成想做的事情，想做的事真的很多做不完，但生命還是有限的。

關於建議的部分，這次參加的人，未來可以當小隊輔，或者是討論出一些架構、策略，看要如何在各個團體內推行，一起想辦法。遇到的問題怎麼來解決？可以分主題，就比如說，這是針對某一個團體，這針對另一個團體，去了解那個團體遇到的問題，想盡辦法找到破口，然後跟昭慧法師或是有影響力的人，一起去發揮，有點像是一個支持團體，大家在這裡互相幫助給予一些溫暖，但是是有建設性的不單只是同溫

層。這是個很棒起點，是一個接引年輕人的好方法，特別是多元性別的年輕人，因為他們可能很想要信宗教，但沒有那個地方可以讓他自在。

昭慧法師勇猛心很強，是我的偶像，蠻被她感召的，她真的是宗教界需要的聲音，而且站在少數，可以勇敢地一道道突破。就像之前同婚議題，昭慧法師到立法院的論述，我聽了都會落淚，起雞皮疙瘩，站在佛教的觀點講得很好，站得住腳。雖然媒體上形容戰光明頂，有點娛樂化，但昭慧法師是個知識涵養很高的人，一般人可能還接受不到，沒有抓到那個深意，就以表面形象去看。昭慧法師很不一般，但就是因為她很不一般，所以有一批人很愛她，希望大家以後一起努力。

最後我想補充，「我愛昭慧法師，有妳真好，謝謝妳的慈愛，看見了我們，疼惜我們。」

## 高芷涵 宗教真正想要傳達的核心理念是什麼？

印象比較深刻是在爺爺跟奶奶的喪禮上，他們大概間隔了三年過世，喪禮屬於佛道混合的，有一些法師，師姐，師

兄來帶領我們做一些儀式，在那些儀式裡面，讓我感覺到有很多對女性不公平的地方。爺爺、奶奶生前其實並沒有非常明顯的重男輕女，雖然可能他們會說類似的話，但是實際上對大家都一樣好，沒有在分內孫、外孫。但傳統的喪禮，會要求以男性為主，男性來領導，帶隊，師父給什麼東西都是一定給男生，禮儀公司也都會優先徵詢男性家屬意見，甚至在言談間流露出對女性家屬的不尊重。類似這樣子的種種事，會讓我覺得，雖然喪禮功能應該要有撫慰家屬的作用，可是這些儀軌，卻造成我們家人之間有些裂痕，實際上真的是這樣。

同時，我知道佛教的理念是強調眾生平等，念佛經會讀到追求大家都是幸福和樂的內容，但也有發現文本中有認為女轉男是較好的這樣的經文。所以我很好奇想更加了解，佛教及各個宗教，到底是否可被不同的方式詮釋？因為家屬通常在喪禮中，對這些儀式都不太了解，所以禮儀公司說什麼，我們就一定照做。

自己不喜歡一切都聽別人安排，所以想親身體會這些宗教，真正想要傳達的核心理念，試著用自己的方式去理解它，現在正走在探尋的路上。我的工作（台灣性別平等教育協會），有些與翻

轉傳統文化裡性別不平衡的現象有關，例如之前曾經和「生死關懷教育推廣協會」的郭慧娟老師合辦死亡咖啡館的活動。我們會跟大家討論，觀察目前的傳統文化或宗教裡，哪些現象值得討論或改變？類似這樣的議題，以彼此分享經驗的方式，探討改進的方向。

協會透過社群媒體分享一些不一樣的做法，讓大家知道實際上真的有人在做，有很多變通的方式已經實踐在工作中。我們之前曾經發過一篇文章，是民眾私訊我們，說要寫性別平等的訃聞，因為傳統的訃聞都是男生排在前面女生排後面，然後分內外。他不要這樣，剛好協會創會理事長蘇芊玲老師的母親過世時，訃聞就是完全照長幼排行，沒有分男女。我們除了提供給這位網友參考，也為此寫了一篇文章跟大家分享，那則貼文獲得很大的迴響，那位民眾看到也很感動。有一個實際的行動搭配廣發，因為有時候行動沒有發出來，大家也不知道有這種事，就會被說沒有人這樣做，自己就不敢說。

目前為止，我覺得大致上都非常好，有超出我的預期。因為我第一次來佛學院，想像中是比較像寺廟，可能附近的一個小房間這樣，沒想到這裡蠻有

設計感的，一個學院區就是一個校園，令人印象深刻。明年再辦下一屆，我覺得可以在報到之前，於LINE群組裡面先把我們早上聽到的生活規約直接文字化，因為我現在其實有點忘記生活規約內容，但感覺又很重要。剛剛師父在講要怎麼排隊取餐的時候，有點難想像，因為沒有來過。

我印象最深刻的，還是昭慧法師的分享，因為之前一直在各大社群平臺、新聞媒體上看過她的倡議，今天實際聽法師本人講關於「八敬法」的事，這樣的討論我覺得是很有力量的。白紙黑字寫下來的東西，很多人都覺得難以去挑戰，但聽到法師說：要看這些東西，詮釋的話語權是在誰手上等等，這種反思的角度我覺得很不錯。這其實有一個判準的標準，雖然白紙黑字寫在那，可是它一定就是真的嗎？這樣的思辨很重要，今天聽討論開啟了我對宗教新的認識。

聽起來這是第一次舉辦這個活動，如果成果有出來，我希望跟身邊更多朋友分享，希望將來有更多不同性質的活動，比如工作坊形式，針對不同年齡層，或是老中青不同世代，都有機會對話。「台灣性別平等教育協會」跟很多公部門有交流，希望他們多多推動性別

平等政策，地方政府就很明顯，如果新北市看到台北市有做這個，就會覺得那他們也要做類似的活動。宗教界我不知道是否會如此，如果有個團體做這麼成功，那其他宗教團體會不會覺得也不能輸之類的，不曉得。教育界至少還有一些法令大家一定要遵守，我覺得大家都有自己辛苦之處，相信宗教面對的阻力，一定會比教育界強很多，所以真的覺得很佩服主辦單位，謝謝。

梁晴朗

學習聆聽異己、向異己學習，無論彼此有性別上還是宗教上的差異



▲「羅雅教會青年代表團」與昭慧法師於無靜講堂合影。(113.7.1)

五月中，自在營的小隊輔辰瑋因認識我們教會的牧師的緣故而聯絡我，向我推薦自在營並希望營隊裡有更多的基督教青年，我隨即詢問教會夥伴們的意

願，最終我們一行六人以「羅雅教會青年代表團」的名義參加營隊。

自在營真的是一個能提供學員安全的對話空間，從而得以自我增能且進一步發想「如何締造更性別友善宗教環境」的活動，因此我們穿著教會的背心與昭慧法師和不同宗教的友好合照，是想肯定主辦方對營隊宗教多元與友善的努力，且希望傳遞一個信息：要學習聆聽異己、向異己學習，無論彼此有性別上還是宗教上的差異。

「對立、對話、共願、同盟」是在營隊中讓我印象最深刻的一句話，那是昭慧法師在第二天的性別友善宗教對談會中，在討論建構性別友善信仰空間策略時所講的。法師說當我們行動時，不要害怕對立的出現，因為那代表在群體裡有不同的意見和立場，而唯有認知到這件事才能作進一步的對話，然後在對話中，我們或許會發現到彼此的共通點比想像的還多，或是找到與我們想法類似的夥伴，且都懷有促進性別平等的共同願望，最終結成同盟。

對談會中還有「通靈少女」穆斯林代表劉柏君教授，她指出先知穆罕默德與最原初的古蘭經都是尊重女性並提倡性別平等的，和民間宗教學者溫宗翰博

士，他說明了民間宗教需要透過日常的信仰實踐來促進性別平等，還有真光福音教會張懋禎牧師，他肯定同志團契與同志成為教會領袖的重要性，並認為多元的上主觀與創造神學能成為酷兒基督徒的神學資源。

經過不同的法師、牧者與宗教學者在營隊裡進行多元的宗教與性別的對話和交流，還有禪修與正念的練習後，我想不只是我們學員，其實來協助的法師們，還有營隊裡的每個人也有所學習和獲得。這是台灣宗教界首個跨宗教的性別友善營隊，所以我認為我們參與了一件歷史大事，羅雅教會也成為了全台灣最支持本屆自在營的基督教會，更因為我們願意「聽道且行道」，我們持續在創造台灣宗教界的性別友善歷史。

我最後期盼並祝願明年繼續有更宗教多元、更多討論、更有宗教與性別交織性的自在營！

**Robin**

## **集體共同對抗歧視的力量，公平正義的社會終將到來**

這是一個從6/29到7/1，三天兩夜，釋昭慧法師在桃園佛教弘誓學院舉辦的營隊，不限資格，膳宿全免，主題是宗

教與性別友善。

召集人昭慧法師長年關注社會不平等議題，提倡入世的佛教觀點，特別在性別議題上耕耘多年，除了佛法更擅於用邏輯、倫理學辯論，並且在同婚公聽會中一戰成名，這也是我慕名前往的原因之一，雖然釋昭慧法師辯論起來相當犀利，但在學院中遇到法師以後，發現法師本人非常親和而且慈悲，相當關心學員，非常非常在意公平和學員生活，真的是貫徹「自在」營的宗旨！

例如：法師不可以指揮小隊員做事、時常關心小隊員是否有住好吃好等等……。從這些細節可以發現，法師的理念是貫徹始終的。

作為沒有特殊信仰的人，參加這個活動，交到高品質的朋友可能比我一年各式交友管道的收穫還多。因為營隊可以和真人互動相處，也有許多真心交流的時光。這次活動的男女比大概是男生佔了75%。小隊員的人數大概在40人。會分成六組，每一組有一位輔導法師，一個小隊輔，因此一隊會有8-9人。大家可以暢快的交換各方意見、討論自己的生命經驗，是真的讓人很喜悅的事情。

參加的人（小隊員）來自各路人馬：

1. 本身是佛教徒（福智、佛光山、慈濟……等）。
2. 性別友善的教會教友（台灣基督長老教會羅雅教會等）。
3. 對以上信仰都願意接觸者。
4. 對於文史哲心理宗教有興趣者。
5. 社運人士、在NGO、性別平等機構工作者。
6. 學者（教授）、就讀性別研究所之學生、研究者等。
7. 想過去交朋友的人（筆者本人）。

雖然不同宗教的教徒也有很偏激的人士，但是這次交到的朋友都是友善的人。或許受到教義或教誨像是：慈悲、愛人、利他主義的影響，大家都很體貼、健談、真誠，跟他們相處起來很快樂，我參加交流、交友的目的也達到了。而且大家的另一面都很酷，模特兒、自媒體、網紅、大推主、腐男女……。和眾生相交換經驗和彼此學習，也帶領我走出舒適圈，使我重新被整合到社會之中。

除了交朋友之外，這仍然是個學術型營隊，我還是很認真做了不少筆記的！先說說營隊地點，由於還是佛教寺院，所以寺院內不飲食蔥、蒜、酒、

肉，帶進來的也請勿開封食用，這是對於寺院清淨的基本敬意以及尊重。不過對於學員的飲食一點也不嚴苛，早餐除了清粥小菜也有白飯和其他選擇；在營期間似乎可以吃到奶素（某一天餐點有南瓜起司焗飯），因此應該也不必擔心缺乏鈣質攝取。

不得不說這邊飲食其實非常豐富，又兼顧營養。每天都可以吃到豐富的水果（芒果、小番茄、芭樂、香蕉、黃色奇異果、火龍果）；食物更是不得了的好吃，許多小隊員都讚譽有佳！食物口味豐富，料理方式多變，也有許多炸物。以下舉出幾樣營隊期間吃到的料理：咖哩飯、紅燒麵、炸天婦羅、芒果奶酪、南瓜起士焗飯、蘋果優格堅果沙拉、猴頭菇、麵線糊、素餛飩。每餐能選擇的餐點至少有十樣，還有湯（滿滿的料）可以喝。

不過寺院的規矩是過午不食，晚餐稱為「藥石」，需用者僅取少許。所以豐富度會下降，不過並不需要擔心吃不飽。縱使是「藥石」，也仍然菜色豐富。而且課程間都會有茶敘，上午一次，下午一次。茶敘素點更是目不暇給，從滷味、三明治、麵包、蛋糕、中

式甜點、麻糬到水果，真的也是十餘樣在任選。大寮（佛教寺院中稱廚房為大寮）的效率和烹飪技巧真的讓我非常驚奇。連茶敘時間的茶水也都是專業志工茶師現場以極好的茶葉現泡（柚花綠茶、蜜香紅茶、清香型烏龍茶）。只能說真的不怕吃不飽，只怕參加回來要變胖了！

用餐都是自助式取用，但是第一輪取菜時，法師獨自一區、學員和志工獨自一區取餐。這是為了避免有些信徒對法師保持敬意，如果法師在自己後面取餐會覺得不好意思（補充：昭慧法師提及：「這是為了避免佛弟子謙讓出家師父，而造成秩序混亂，不得已只好如此。因為最會謙讓出家師父的其實是佛弟子們」）。第二輪取餐以後則沒有分別。

這裡的行堂（即用餐）規矩其實相對較少，給予學員相當多的自由。（在其他道場會要求完全沉默、添飯需學習特殊的行堂手勢、或要求「龍口含珠、鳳頭飲水」以及持碗筷姿態、餐具擺放……等等）開飯前需要唸誦二時臨齋儀（這個過程稱為供養）才能統一開飯，而大家吃差不多時會再唸誦一段經文表示用餐結束（稱為結齋）。這個過

程不強迫，如果有其他宗教信仰，或不能接受者可以保持靜默等待儀式結束。除了漢傳佛教的供養、結齋，營期期間也有幾次是藏傳佛教的儀式，或請卜莎崙牧師、張懋禎牧師分別用廣東話（卜牧師來自香港）或中文帶領大家餐前禱告。就算不是以基督教的方式開飯，用餐時偶爾也能聽到基督教的聖歌，讓大家能沉浸於不同的宗教氣氛中用餐。

早課、晚課是寺院的日常作息。內容有誦經、迴向等。早課開始之前會暮鼓晨鐘，提醒大家集合。地點都在法印樓的禪堂。早上的暮鼓晨鐘會在4點30左右開始，半個小時後約5點，就會開始早課。早課的時間約30分鐘，5點30會結束下殿。這個活動算是宗教活動，因此是自由參加並不強迫。

第一天晚上靜坐之後，約9點會暮鼓晨鐘。第二天晚上的晚課也是自由參加。不願意參加者，報備後可以自由活動。暮鼓晨鐘則是接在點燈祈福活動後。

原本第二天晚上有個才藝表演，但是因為沒有人有任何的準備，因此只有在無諍講堂點燈祈福。晚餐前會發祈福小卡，請大家寫下願望後，掛上祈福



▲ 點燈祈福後，昭慧法師致詞。後方即是懸掛祈福卡的祈福亭（113.6.30 何筱淇攝）

亭。晚上8點祈福時大家會先在瑩恩樓外面排隊，聽著聖歌〈奇異恩典〉步入大殿。卜牧師以及法師會將手中的燭火慢慢傳遞給每個人，以接力的方式點燃大家手中的蠟燭。大家靜默祈福，然後慢慢上前把手中的蠟燭放到佛陀前，排成不同宗教的象徵圖案。最後大家聊聊天、聽聽現場的音樂和享受氣氛，晚上九點的時候續接暮鼓晨鐘。

祈福過程中沒有相當明顯的宗教氣氛，單純訴說心中的願望，為了天地祈禱，過程中帶給我的心中極大的祥和。我都覺得我來了就是不設限的體驗看看，但後來想，能勇敢嘗試真的是太好了。當然，不想參加的同學向小隊輔報備以後都可以自由活動。

話說暮鼓晨鐘以前學習成語，真的

以為是早上敲鐘，晚上擊鼓。實際上早上是先敲鐘，後擊鼓；晚上是先擊鼓，後敲鐘。暮鼓晨鐘以樂器演奏來說，也非常具備多變、複雜的技巧。就算是不帶宗教信仰者，也值得靜聽欣賞。

這次的營期總共有三天，三天的課程大抵上都是在無諍講堂授課，營隊手冊上有非常多空白可以做筆記。因此無須再準備筆記本。

### **釋昭慧法師的〈佛門性別問題現況及改革芻議〉：**

依據佛教典籍談論性別秩序，主要討論女性的性別歧視，並提出改善策略。

（釋昭慧法師的語速極快，論點有力，釋義學的手段非常漂亮，聽完更是佩服）

### **釋見岸法師的〈利他主義的理論與實踐〉：**

雖然都是在談論利他主義，但是可以瞭解到利他主義和性別友善的關係在於——不能因為自身的快樂快感，做出自傷傷人的歧視行為，增加他人懊惱與世上苦難。（這門課的主題很哲學，但是釋見岸法師的教法非常生活化，又能適當融入佛法）

### **釋性廣法師的「專注力之培養」、「洞察力之開發」共有兩天兩堂課：**

1. 「專注力的培養」第一天教的是禪修的內容，目的是要讓被歧視而身心難過的人能透過禪定的方法遠離痛苦得到快樂。理論課上完以後，會有實習課實際去法印樓三樓的禪堂靜坐。

2. 「洞察力之開發」第二天教的是智慧覺察。要消除歧視本身要有更多同感智慧，會教導佛教中的地水火風四界學說。本堂課沒有移地實習。

以上兩堂課除了佛教學說，會大量引用人體解剖學以及生理學的知識，可以說是非常非典型的禪修教學。

這邊我想了一下可能會比較有爭議，「專注力的培養」會去禪堂靜坐，靜坐完，接著就是靜聽暮鼓晨鐘。我參加其實就是要體驗宗教，所以去的時候並沒有排斥感。但是如果有宗教顧慮的同學可能要自己先想好，要不要繼續參與禪堂的活動。

這種帶有宗教性質的活動其實是自由參與，跟小隊輔報備以後，就可以在這個時段自由活動，不帶任何強迫性。

（其實這個營隊的團體生活壓力非常

小，自由度也相當高，真的是在貫徹自在兩字。)

而禪修的部分我是第一次接觸，由於完全沒接觸過，對於背後的佛學理論可能一時難以接受。但就像中醫也有其神秘的五行理論；就算是上瑜珈課，老師也會要求學生察覺自己的呼吸和肌肉張力變化，甚至有些老師上瑜珈還會強調脈輪／查克拉的重要。我覺得既然來了，就帶著不設限的心態去嘗試看看也無妨。更何況正念冥想幫助身心平衡的研究成果非常多，也是一種臨床上治療焦慮的替代療法。而且就算坐不好、腳麻或動來動去其實也沒關係，在這邊也不會受到任何苛責。

### **性別友善的宗教對話：分為早上和下午場**

早上場是佛教、基督教、伊斯蘭教、臺灣民俗信仰的四位學者或宗教導師就以下兩個問題分別發表短講。

這兩個問題分別是：「各宗教如何建構性別友善的系統理論？」以及「各宗教如何提供性別友善的信仰空間？」

以下節錄一些老師的金句（個人理解詮釋，非逐字稿）

劉柏君教授（即索菲亞老師，伊斯

蘭教友）：心中有暴力，什麼宗教都是暴力；內心有和平，無論什麼宗教都是和平。

溫宗翰博士（台灣民間信仰研究者）：民間信仰的性別友善隨時代而產生，無法由理念架構，而是在日常生活中實踐。（並舉出許多已發生的典範轉移，如：八家將的藝能不再考慮男女）

張懋禎牧師（真光福音教會牧師）：當社會現實問題大到足以改變習慣性的想法及觀點時，神學應該進行反省，改變聖經的詮釋來回應。（引用自神學家Juan Luis Segundo）

釋昭慧法師希望宗教團體和性少數族群、弱勢者應該要能現身、對話、共願然後同盟找到性別友善的秩序空間。各個團體應該團結努力，促使國家的體制改變，共業就要用共願打破。

也希望信仰者看見現況，在反歧視法的公聽會中信仰發展被用來當作團結宗教勢力排除異己、壓迫少數的理由。歧視的本身不是神聖，而是卑劣、黑色的力量。我們應該看到差異時，應時時省思、求同存異，讓信仰因人和社會的需求而演化。

下午場是香港眾樂教會卜莎崙牧師

的分享：

牧師提及香港因為基督教人口更多，保守的教會時常以片面、武斷的經文創造歧視，而這有違基督教精神。教會真正做的應該是締造公義的社會。同時也提及香港經驗，眾樂教會如何透過講座、熱線、課程、義工、出版品，從社會以及教育層面改變現況。

這次營隊讓我思考，宗教要保存的是歷史文化的戒律，還是人性中的美善？特別是當這些歷史文化遺痕，已經成為當今壓迫弱勢的根源、違反人性尊嚴、造成他人的痛苦、創造不平等的社會歧視時，宗教應該尋求新的解釋方法，避免成為萬惡淵藪。而信仰者、弱勢者更應該團結，凝聚意志，促使政府行動，改變不正義的體制。

這次是第一屆舉辦性別友善自在營，原本招收的小隊員人數預計是100人，最後只招到50人左右，許多人還突然在行前退出，營期實際人數只有約40人。而中途離營的人也不少（有些人不可抗力），以致於最後一天討論時有些小組人數太少還需要併組。最後拿到結業證書的人只有20名左右。

翻開營手冊其實整個活動動員的人



▲「性別友善自在營」第三天，內政部劉世芳部長蒞院與學員交流，與會大眾與劉世芳部長（前排右三）合影。（113.7.1 何筱淇攝）

力超過100名，當小隊員在講堂用餐的時候，齋堂內也有許多志工，他們都為了活動的圓滿進行盡心盡力，事前據說花了一個月的時間籌備（但據說釋昭慧法師討論10分鐘就決定辦營隊，然後隔天就想好大致規劃，行動力讓所有人都嚇了一跳）。

作為受惠良多的學員，只能寫成這篇文章回饋大家的努力。最後希望大家能夠齊心團結，信任彼此。因為當我們凝聚，少數就不再邊緣。集體共同對抗歧視的力量，公平正義的社會終將到來，讓每個人都能有尊嚴的被對待。也祝福這個營隊能一屆又一屆一直辦下去，直到歧視終結之日。◎

# 「與會來賓迴響」採訪報導

採訪・謄稿 | 林軒樂、曾權震、張辰瑋、張劭瑋、吳國源 整理 | 釋耀行

## 張懋禎牧師（真光福音教會主任牧師） 宗教真正想要傳達的核心理念是什麼？

這次帶著學習的心，受邀參與「性別友善自在營」宗教對話論壇，至今仍滿滿的感恩和啟發。針對「各宗教如何建構性別友善的系統理論」和「各宗教如何提供性別友善的信仰空間」兩個主題，傾聽由國立高雄師範大學性別研究所蔡麗玲教授主持，玄奘大學宗教與文化學系教授昭慧法師、伊斯蘭教友暨玄奘大學宗教與文化學系兼任助理教授劉柏君、東華大學中國語文學系民間文學溫宗翰博士的專業分享，繼續拓展自己對其他信仰的認識和尊重。

與現場多位宗教人和學者的交流更

讓我體驗到：我們對人性真善美的需求和對社會公義的渴望有眾多相同點，足以打破許多固守刻板觀念的誤解、跨越宗教信仰的藩籬！

當天時間有限，在此分享我比較完整的觀點。首先是「基督信仰如何建構性別友善的系統理論」：

1. 現身、發聲、集結、結盟；感謝昭慧法師進一步用對立、對話、共願、同盟更有力道地闡釋。
2. 運用18世紀形成共識的神學反省四要素（聖經詮釋、理性科學、教會歷史、人性經驗）持續研究和對話。
3. 結合普世和本土的論述與歷程，例如：舉辦對話活動、出版書籍



◀ 「性別友善自在營」第二天，展開「性別友善之宗教對話」兩場圓桌論壇。結束後，昭慧法師致贈感謝狀與主持人與引言人。右起：溫宗翰博士、蔡麗玲教授、昭慧法師、劉柏君助理教授、張懋禎牧師。  
(113.6.30 何筱淇攝)

等。

#### 4. 推動和參與公民平權運動，讓宗教不與世脫節。

面對多數教會仍不夠友善的現況，基督宗教如何提供性別友善的信仰空間？

1. 凝聚共同點、面對差異，尋求突破。
2. 禮拜和儀式的包容性，如：性別語言的轉換、服事者的多樣性。
3. 宗教與社會教育的重要性和平等意識之提昇，如：兒童宗教教育法、歧視法中宗教排除條款的審視。
4. 領導和服事的多元化，反省與挑戰宗教體系對女男和多元性別者

的傳統限制。

再次感謝所有促成第一屆「性別友善自在營」的每一位先進、每一個生命，期待日後能有更多的機會交流。

### 劉柏君教授（伊斯蘭教友／玄奘大學宗教系兼任助理教授／台灣首位棒球女主審） 給予教義新詮釋，真正做到宗教中的性別平等

雖然許多人常引用《古蘭經》的某些經文來為性別歧視背書，很多人以宗教的名義去告訴別人，應該怎麼樣或不應該怎麼樣，對我而言，教條當然有它的意義，但是信仰是一個很個人的修為，是他跟神之間的關係，所以審判應

該是真主的事情。因此我們人只要做好的事，努力當一個好人就好，綜觀《古蘭經》所有的教育，沒有一條是告訴你，你會因為仇恨而上天堂。怎麼去解讀事情很重要，心有暴力的人不管信什麼宗教都會很暴力，心有和平不管哪個宗教都會讓你和平。《古蘭經》重複提到應以善待人，行善是真主及伊斯蘭的根本精神。我們在2024年批評過去的人訂下那些東西的時候，我覺得那個對他們來說是不公平的。

許多東西都是中性的，不管伊斯蘭還是其他宗教，每一陣子一定會有所謂的原教旨主義想要回歸那個最理想的世界。以伊斯蘭來說，一千四百年前屬於一個社群集體，強調整個社群的共同的利益，在資源需缺的時候總是要有人犧牲，被決定犧牲的就是那些女性跟少數的群體。然而，現在這個社會資源相對富裕，大家開始有所謂的個人主義的空間，因此現在看起來不合時宜的教義，在當時的時空背景下已經是最合時的了。反之，當時的教義放在2024年的現在，也應該做出合宜的新詮釋，才能真正落實真主的善，而如何給予教義新詮釋，以真正做到宗教中的性別平等，正是應該賦予高度重視的一大議題

**溫宗翰**（東華大學中國語文學系民間文學博士／民俗亂彈執行編輯）

## 民間信仰能性別友善嗎？

今早五點半出門來到桃園佛教弘誓學院，參加第一屆性別友善自在營，要特別感謝營隊召集人釋昭慧法師的安排，讓我有機會跟前輩們共聚一堂，發表一些有關民間信仰裡的性別政治議題。席間還有多位我從小就耳聞的長輩，用餐時能坐在一起，內心悸動還要喬裝鎮定呢。

整個上午連續兩場次，設定兩大主題，由張懋禎牧師談基督宗教、釋昭慧法師談佛教、劉柏君（索菲亞）老師談伊斯蘭教，而我則談民間信仰，個別分享有關性別友善理論與友善性別空間的課題；再由昭慧法師與蔡麗玲教授串連對話。我依照過往性格，在分享個人想法前，先嘗試與各宗教議題發表人提出對話；全程我抄了4面A4的筆記，可謂收穫滿滿。

從民間信仰立場出發，要去建構性別友善理論並不容易，且有違民俗源自於民間生活經驗而非宗教義理的本真性；這本就是民間信仰與制度性宗教最為不同之處，也是我們作為研究者非宗教人的侷限。所以我借題發揮，談過去

民間信仰理念建構中，有關丁仁傑、林美容、桑高仁等對女神信仰型構的分析，進而再去討論我在民間信仰場域裡面觀察到媽祖或其他神祇在性別政治課題上的轉變與影響，再提出民間信仰的性別友善措施、信仰空間，皆需要從生活經驗中去建立「行動模組」，由社會實踐去影響民間信仰發展。

與會師友們對話深層，學員們耳目伶俐，提出非常多精闢回應與提問，第一場3人回應對話，最後一場對談總共有9人發言對話，可見迴響與討論之熱烈。不過時間實在有限，無法逐一討論，再加上中午過後我因得接受其他單位訪談，無法在現場與學員多點互動，還得要趕高鐵回南部，感到相當可惜。

本來昨天想去現場待著，但這兩日行程參差，要幫忙其他活動辦理，無法全程待在現場；只能期待下次再續前緣。不過，若有同學有想延伸討論之事，實在很歡迎來訊欸～

**卜莎崙牧師**（香港基督眾樂教會堂主任牧師）

## 放下宗教分歧，締造一個和平、和諧的環境

我認識昭慧法師已經有八九年的時



▲ 「性別友善自在營」開幕式上，卜莎崙牧師致詞。  
(113.6.29 何筱淇攝)

間，今年五月有到台灣探訪她，法師有關性別方面的演講以前大概都有聽過，但親自聽到她講的時候，非常鼓舞我。雖然我也有做公開發聲的行動，但本性比較內向一點，不像昭慧法師這麼勇敢。法師給了我很大的激勵，不管是面對如今的香港或者是在性別上的艱難處境，覺得應該站出來發聲。雖然我在香港的教會非常忙，但依然來到台灣，來之前的前一個晚上幾乎都沒什麼睡，心裡很忐忑。我來營隊除了分享我們眾樂教會的經驗，也希望在這認識不同宗教的朋友。

這裡有許多事情都令我印象深刻，每一位法師大度有胸襟，歡迎我們這些外地人、LGBTQ族群、不同宗教的人。在營隊中聽到不同宗教的歌曲，點燈時法師牽著我去點燈，這些都讓我很感動。點燈時有排出三個宗教的符號，法師原本請我點十字架那排的蠟燭，但我選擇去點離我最近的新月符號，我覺得法師是一位開創者，帶著我們踏出這第一步，感召之下對彼此更加共融大度。過去、現在有這麼多的宗教戰爭，戰爭之下沒有贏家，不論是烏俄戰爭還是以巴衝突。但在這個營隊中，我們放下原本各自宗教的分歧，為了性別友善的議題攜手合作，努力締造一個和平、和諧的環境，讓每個人在其中都能自在，這也是很觸動我的地方。耶穌說「我就是世上的光，來到世界將黑暗驅走。」當我們點起燭光，也點起每一個人心裡的光與希望。

我還看到一個小亮點，法師們的生活作息時間都非常有紀律，弘誓提供的素食食材簡單，非常好吃，回來之後也覺得生活和吃喝可以很簡單。有天晚上，跟昭慧法師和性廣法師散步，我們就像老朋友一樣侃侃而談，性廣法師邀我們坐在觀景台上，涼風吹拂，感覺彼

此之間的藩籬都消失了，我們之間的情誼就這樣一點一滴建立起來。

在香港我們有性神學社，會辦一些網上的課程，參與者來自全球。五六年前在崇基神學院，這個社團有實體聚會，現在好朋友們都分散了，有些人在英國，有些人在加拿大，已經沒有那種氣氛了。回來之後我就在想，香港是否有辦法舉辦性別友善的營隊呢？這也給我一個思考的方向，是否能從我們自己開始，點、線、面地展開這種影響力，是弘誓給了我這樣一種憧憬，未來是否有辦法鼓勵這邊更多的基督徒到弘誓交流。在這裡我感受到一種多元的、自由的氛圍，不僅性別友善，也是宗教友善，動物友善；我們教會也是從性別友善開始，漸漸注意到環境、動物、經濟議題方面的友善，會越來越敏銳注意身旁人的困難。《聖經》說「我們要行公義、好憐憫，存謙卑的心，與主同行。」

最後，要特別感謝昭慧法師的邀請與招待，還有前一天到機場接我的辰瑋、劭瑋兩兄弟，以及感冒時得到許多師父的照顧，給我感冒藥，非常感謝你們！☺

# 2024性別友善自在營後記

## ——孰知正處？萬法同歸一乘的利他精神

曾權震（國立清華大學臺灣語言研究與教學研究所研究生  
新竹市立建功高中客語文教師）

**猶**記得《莊子·齊物論》有這麼一段話：「民溼寢則腰疾偏死，鰭然乎哉？木處則惴慄恟懼，猿猴然乎哉？三者孰知正處？民食芻豢，麋鹿食薦，螂且甘帶，鴟鴞耆鼠，四者孰知正味？猿，獼狽以為雌，麋與鹿交，鰭與魚游。毛嬙、麗姬，人之所美也，魚見之深入，鳥見之高飛，麋鹿見之決驟。四者孰知天下之正色哉？」<sup>1</sup>

回過頭來看，在現代社會，各個宗教在各處大鳴大放，究竟有沒有一個真理？這實乃一個大哉問！不過，以我個人參與本次佛教弘誓學院舉辦第一屆的「性別友善自在營」，或可分享一些淺見。

就我的觀察，所有宗教的本質其實是利己利人。不論基督宗教說的「神愛世人」；或者佛教說「眾生平等」；又或者伊斯蘭教《古蘭經》說：「你們當

1 陳鼓應，《莊子今註今譯》，台北市：商務印書館，2018年，頁80。語譯：人在潮濕之處而臥，便腰痛難止甚至半身枯萎，而泥鰍是如此嗎？人爬到樹上（居於高處）就會惶恐不安，而猿猴會如此嗎？這三者究竟誰處在真正安全之處呢？人吃菜、蔬、肉類，麋鹿吃草，蜈蚣嗜食小蛇，貓頭鷹一類猛禽好食小鼠，此四者究竟誰的口味才是真正的美味呢？獼狽以雌猿為配，麋和鹿交合，泥鰍和魚相游。毛嬙、西施是世人認為最美的，但是魚見之避入水底，鳥見了就飛往高空，麋鹿見了都疾走而去，此四者到底誰才是天下真正最美的呢？

本處以《莊子》開篇，係筆者希望讀者瞭解，在善法的情況下，實無哪一個宗教一定是「正確」、哪一個宗教一定是「錯誤」。也與文末相互對照呼應。

為安拉而施舍，不要自投滅亡。你們應當行善，安拉的確喜愛行善的人。」<sup>2</sup>

當這個宗教教導信徒，如何無有分別的、盡量慈悲的對待所有眾生，那麼「孰知正處、孰知正味、孰知正色」便不成問題，許多宗教的核心理念還是相同——看顧需要幫助的人們乃至於眾生，並且利益眾生。<sup>3</sup>

也許我個人對基督宗教的瞭解知之甚少<sup>4</sup>，但我試著瞭解何以在基督宗教中稱「主內姐妹弟兄」<sup>5</sup>，我揣測可能是《聖經》說到：「我愛你們，正如父愛我一樣，你們要常在我的愛裡」<sup>6</sup>，既然大家生活在神的愛之中，是不是等同於大家庭中的姐妹弟兄呢？兄弟鬩牆是

我們所不樂見的家庭悲劇，既然如此，在神的大愛之中，互相打鬥、批判，與世俗的兄弟鬩牆何異？這恐怕並非真神所樂見的。基督徒說要「行公義、好憐憫」，本質就是一種自利利他。

若斯種種，各大宗教間，在「利他」這個面向都各個努力，畢竟趨樂避苦，追求快樂是人的本能，亦是一切眾生的本能。

能夠得到祝福的，能夠使人趨向快樂的，便是善法。我認為，斯如《金剛般若波羅蜜經》云：「無有定法名阿耨多羅藐三菩提，亦無有定法如來可說」<sup>7</sup>，便是此意。

既談到性別友善、宗教友善、

2 台灣伊斯蘭國際交流協會，《古蘭經 2：195》，線上資源，2024 年 7 月 5 日上網，<https://www.islamtaiwan.com/quran>。本《古蘭經》參考台灣伊斯蘭國際交流協會，以下為原文（阿拉伯文自右而左書寫）：

نِينَ سَخُمًا بُحِي لَللَّانِ اَوْ سَحَاوْ نَعْلَلْتَلَا اِلَّا اَلْمُكَيِّدِي اَبِ اَوْقَلَّتْ اَلْوَلَلَّ اَلِي بَسْ يِفْ اَوْقَفْنَ اَوْ

3 此段蒙昭慧法師賜教，大多的宗教間都共同有著「利他」的精神，但若再更深究各宗教學理、歷史脈絡、信仰觀等，其實還是有所不同，如：「涅槃」就不會與「生天」相同；佛陀與上帝，絕非僅是名詞不同而已。

4 筆者本身是佛教徒，對於基督宗教知之甚少，僅能就過往參與天主教、基督教活動，以及本次營隊與卜莎崙牧師交流而得知基督宗教根本精神。其餘筆者在本文中援引之基督教《聖經》經文，以及相關基督宗教概念，多蒙現國立台北教育大學台灣文學研究所張辰璋先生、卜莎崙牧師等先進不吝與筆者交流並且賜教，在此致謝，若行文或註解中，關於基督宗教方面，有所疏漏之處，文責筆者自負。

5 其實聖經全文很多處都只有寫弟兄，沒有寫姐妹。因為當時只有男人才識字，姐妹是後人加上去的。例如中文聖經《官話和合本》是最早廣為流通之白話文聖經，華語教會許多術語或習慣用語也因它確立。

倘查考其《舊約》當中的「弟兄」「兄弟」「哥哥」等語譯的希伯來原文其實是同一個字，這個字可以是很廣義的指「同伴、夥伴、同宗族的人、同信仰者」，例如《保羅書信》（ $\pi \iota \sigma \tau \omicron \lambda \text{ } \Pi \alpha \lambda \omicron \upsilon$ ）中，都會以弟兄來問候不同教會的人。（資料來源：救世軍台北中央堂 .2020.〈為何教會當中彼此稱呼「弟兄姊妹」而不說「兄弟姊妹」？〉，[https://tpcsatw.blogspot.com/2009/03/blog-post\\_3728.html?m=1](https://tpcsatw.blogspot.com/2009/03/blog-post_3728.html?m=1)）。

本文寫「姐妹弟兄」，係為了符應性別友善、平權的宗旨。

6 香港聖經公會，《和合本修訂版聖經·約翰福音 15：9》，2010 年出版，網路資源，2024 年 7 月 5 日上網，<https://rcuv.hkbs.org.hk/>，原文（[New International Version (NIV)]）：As the Father hath loved me, so have I loved you.

7 語本《金剛般若波羅蜜經》，出處：CBETA 2024.R1, T08, no. 235, p. 749b14-15。



▲「性別友善自在營」開幕式上，總召集人昭慧法師致詞。右起：見岸法師、昭慧法師、性廣法師、卜莎崙牧師。（113.6.29 何筱淇攝）

共榮共存，那不免要思考一個問題：LGBTQ+族群以及性小眾他在宗教中是罪惡的嗎？

這個問題也是大哉問！雖我認為他本就無罪。但姑且不談罪惡與否，如同昭慧法師所言：「既有眾生，苦痛交織，吾人豈能袖手旁觀？即便不能使其安樂，又怎能增益其苦？」

是故，宗教應當要最包容，不能因為任何人的性傾向、性別認同而將他們排除在慈愛的光輝之外，這種行為是泯滅人性的。

有男同志朋友與我閒談，談及當年他出櫃的事，而後我反思再三，得出以下心得：其實在佛教當中，若有信徒自小學佛，當長大了，發現自己是LGBTQ+族群，乃至性小眾，那麼首先有兩道門要挑戰！一者家門，倘若不

幸，家庭成員沒有馬上接納他，那麼首先便是逐出家門。二者山門，倘若在家得不到庇護，可能會到寺院道場找到師父，尋求慰藉，萬一再不幸，這個寺院將之視為罪惡，那麼便逐出山門，基督徒則是逐出教會大門。

這兩門實乃一大障礙。家門無法積極處理，每一個人都是獨立個體，每一個家庭也是，無法期望這個社會的每一個家庭都能夠馬上能以包容開放的態度接納。但本應慈悲的宗教呢？如果宗教沒有發揮慈悲利他的心，那麼這些性小眾應該何去何從？

論及罪惡，退萬步而言，即便有某些奇怪的宗教師認為他是罪惡，那麼試問宗教難道不應該讓他們有洗清罪惡的機會？直接逐出山門、教會，豈非置其死地？如此比起LGBTQ+的「罪」，這樣的行徑，怕是更大的彌天大罪，說不定這些自以為是的宗教，更快的感應地獄果報。

既然論及地獄，且容筆者借物起興。佛教當中有幾種法事，廣度一切眾生，不論地獄、餓鬼，不論無始以來所造何業，蒙三寶慈光，皆得隨願飽滿，故稱「無遮」，如瑜伽焰口施食，其儀軌中多次召請九幽十類，三界四生眾生來赴法筵，而作是言曰：「仗秘密言！



▲ 昭慧法師致贈感謝狀與小隊輔。(113.7.1)

此夜今時，來受無遮甘露法食。」<sup>8</sup>

那麼宗教對於地獄、鬼、畜生尚且慈悲，何以忍心對弱勢的性小眾、LGBTQ+殘忍？

此次營隊還有一名遠自香港赴會的貴賓——香港眾樂教會卜莎崙牧師。莎崙牧師是香港基督教會的女同志牧者，筆者認為莎崙牧師與昭慧法師都是大無畏、大利他的聖者，在這個渾沌的世界，與弱勢同行，心繫天下蒼生。

在眾樂教會中強調的是「無牆教會」，理念來自《聖經》：「因他使我們和睦，將兩下合而為一，拆毀了中間隔斷的牆。」<sup>9</sup>

眾樂教會在網頁介紹中論及：  
「（眾樂教會）是一間無牆、歡迎性小

眾的教會，也是一間獨立、跨宗派、包容性及多元的教會。我們深盼回到聖經耶穌基督福音精神裏：接納差異、擁抱多元、彼此友愛共融、和而不同、關心弱勢和邊緣群體。我們宣講耶穌基督福音及建立上主公義和平的國度，不分種族、身份、性別傾向、不同能力、婚姻狀況，均可在基督裏得著豐盛的生命。」<sup>10</sup>

這豈不是如佛教的施食「無遮」一樣？所以就我所感，確實是「萬法同歸一乘」。

最後，且容筆者談談各宗教在經典的詮釋，不少人將經典奉為圭臬，認為一切應當依照佛陀、耶穌當年的教法行事。但這種處世之道，似乎是為俗塵所蒙蔽。

我畢業於中文系所，在古典漢學中有一門「出土文獻學」。當某些文獻出土、被發現時，歷代的註解往往都會被推翻，像是《荀子·非十二子》所謂的「五行」，歷來有些人都解釋作「金、木、水、火、土」，無非是受了陰陽家五行學說的影響，望文生義，然後加以延伸，以呼應前後文。

但出土文獻被發現後，顯然推翻

8 語本《修習瑜伽集要施食壇儀》，出處：CBETA 2024.R1, X59, no. 1083, p. 313c20 // R104, p. 914b9 // Z 2:9, p. 457d9。

9 香港聖經公會，《和合本修訂版聖經·以弗所書 2:14》，2010 年出版，網路資源，2024 年 7 月 5 日上網，<https://rcuv.hkbs.org.hk/>。原文（[New International Version (NIV)]）：For he himself is our peace, who has made the two groups one and has destroyed the barrier, the dividing wall of hostility.

10 出自基督眾樂教會網站，原網址：

<https://sites.google.com/view/obic2011/%E7%B0%A1%E4%BB%8B/%E4%BD%BF%E5%91%BD>

了這一說法，正「五行」之義為「仁、義、禮、智、聖」。

或許這個辰光當下，幾家歡樂幾家愁，有的擁抱「金、木、水、火、土」的人，便感到沮喪；擁抱「仁、義、禮、智、信」的人，便額手稱慶。

但是吾人不妨思量再三，「金、木、水、火、土」的這一種說法，又衍伸出了一些義理，對於我們完全沒有意義嗎？我個人認為，歷來可能正因為如此，而有了對話的機會，而反而能更靠近真理。

如果當初就有一個明瞭的答案，那反而便索然無味，甚至失去了爭論的機會，從而導致了真理的隱蔽。

《莊子·齊物論》中云：「道隱於小成，言隱於榮華」<sup>11</sup>，也許就是如此。

在觀察社會運動的發展中，台北真光福音教會張懋禎牧師提及：「現身、發聲、集結、結盟」，無獨有偶，昭慧法師也提及：「對立、對話、共願、同盟」。兩位在人間的聖者所觀察到的社會運動進展次第，都可以看見「發聲」，或作「對話」。足見對話不是阻礙進步的絆腳石，反倒是促進社會加速進步的利器。

此外，在生命的長河中，不同時

期都有不同際遇，在不同的際遇之下，即便讀同一個文本，也總會有不同的想法，就像蔣捷的《虞美人》詞：「少年聽雨歌樓上，紅燭昏羅帳；中年聽雨客舟中，江闊雲低，斷雁叫西風；如今聽雨僧蘆下，鬢已星星也。悲歡離合總無情，一任階前點滴到天明。」

所以我們對經典的詮釋自然應該保有一定的懷疑，諸善法奉行、諸惡法蠲除，才是詮釋經典應該要有的態度。

昭慧法師談及：「雙目時將秋水洗，一生不受古人欺」<sup>12</sup>，時代會更迭，此一時、彼一時，吾人應警惕，不可以古為尊，盲信經典。確實需以明澈秋水洗清雙眼，才能真正的理解經典背後的真正的意涵，而求力行諸善。

我們在弘誓學院共同完成了性別平權、多元共好在宗教場域中實踐的一小步。現在社會的狀況且容我如此形容：目前暫且尚在一片昏昧之中，冥冥不見天日，而有昭慧法師、性廣法師、見岸法師、張懋禎牧師、劉柏君老師（索菲亞老師）、蔡麗玲教授、溫宗翰博士、卜莎崙牧師以及弘誓學院所有學眾，率先點起一盞明燈，照亮前行的道路。相信未來會有更多的人們，「為往聖繼絕學」<sup>13</sup>，一同站出來讓光明徧照世間。◎

11 陳鼓應，《莊子今註今譯》，台北市：商務印書館，2018年，頁51。

12 語本清·袁枚《隨園詩話補遺·卷三》。

13 語本北宋·張載《橫渠四句》。此句原應解釋為「為過往一切賢聖繼承絕學」，惟此處筆者借以此句，表達對未來的期待。

# 從「性別友善」到「強者讓行」

釋昭慧

## 臉書留言錄（之一一八一）

113.7.5

這次在「性別友善自在營」舉行完畢後，工作群組中出現了一個有意義的討論：

總隊輔權震摘引一位基督徒學員的分享：

「有時在教會時，需要大家幫忙搬重物，教會的姐妹弟兄會習慣說『請男生來幫忙』、『請男同學來幫忙』，這個讓人不太自在，因為男生有些力氣不大；女生也未必力氣就小。最好的方法是，可以詢問『東西有點重，有沒有力氣大的夥伴願意一起幫忙』會更加讓人不落入性別刻板的窠臼。」

因此權震建議：

「有時學院辦活動也會不小心因為東西比較重，而說『請男眾來幫幫忙』，或許可作更好的調整。」

我回應云：

「確實男眾未必都力氣強壯，也許召集許多女女男男的夥伴們一起幫忙，會好很多。」

這就引發了工作團隊多角度的討論。例如：性別議題研究者雅丰教授表示：

「在第二波女性主義運動，就已思考到這個問題：在談兩性的性別平等平權前，先正視男女的生物性別（biological sex）的差異，否則，漠視

男女生理差異的「男人能，女人一定也能」，這樣絕對無法達真正的性別平權。唯有先正視男女生理上的差異，才能從差異中出發，去思考與實踐，如何兩性平等平權。」

其他法師則紛紛還原現場，例如，學院院長圓貌法師表示：

「主要是在營隊結束時，最後要收桌子，心字法師廣播了好幾次：『請自認力量大的男眾幫忙收拾桌子！』而且，這次一些重物要抬入講堂及抬出齋堂，都是男女眾一起合力的，向來常住在抬重物時，就是女眾多幾個人一起做即可。」（也就是說，並非只找男性幫忙。）

我感到，原初的問題重點，似乎不在於「男女生理差異」，或是「重物是否可由女眾來做」，而是「性別刻板印象」。例如：認定男性一定陽剛，女性一定陰柔；男性一定力氣大，女性一定力氣小……諸如此類。我於是建議：以後一律改成「請力氣大的學眾（志工、伙伴們）一起發心，幫忙……。」

法融法師則依其經驗說：「以往研討會搬書時，法融都會說：希望在场有力人士一起整理及移動……」都能得到很好的協助。

為恐大家誤會心字法師，於是悅萱老師說明：

「我補充一下當時的情境，因為我也在現場幫忙撤場，大家應該是自發性幫忙。不過感覺這次的學員們力氣比較小，剛開始很熱絡，後來就很吃力，速度變得很慢，真的需要有力之士加入，情境之下，特別指稱男眾，應該是自然反應吧！

「我覺得一開始就廣播請男眾搬桌子，跟後來搬得很吃力時再廣播，是不同的情境。此外，我下次會帶一些工作手套來，搬東西時非常好用。」

我覺得這樣的補充非常重要，因為情境脈絡的完整陳述，會讓人有較為全面的同情理解。再者，在群組裡，大家心平氣和地還原現場，並對「性別刻板印象」作出檢討，這是很有建設性的。於是我把這些對話，完整地加入群組的記事本，以便作為日後營隊工作者之備忘。另一方面也可供《弘誓雙月刊》主編印悅法師在整理文章時，斟酌是否要把這樣的討論放入刊物。

事件主角心字法師，其實是不小心被曝光的。圓貌法師也是出於善意，幫她作出解釋，以免讓人對她產生誤會。其實，原先討論此事，主要重點就是放



◀ 晚間進行點燈祈福。在昭慧法師、卜莎崙牧師、性廣法師與見岸法師帶領下，燈燈相傳，學員在基督教聖詩「奇異恩典」與「一盞燈」聲中於佛前獻燈，將燈放入預先排好象徵基督宗教的十字架、佛教卍字與伊斯蘭教新月的圖像中。（113.6.30 何筱淇攝）

在對各種性別者的「友善對待」或「適切稱呼」，而非要怪罪哪位工作夥伴說了那句不得體的話。

這時心字法師也解釋了：原來那是營隊最後一天，大家分工合作，收拾善後，她是講請「壯丁」幫忙：「我不敢講請男眾幫忙，本來跟權震有這樣提，但是我想到『性別友善』，所以宣布時改為請壯丁幫忙，我以後還是會注意用詞。」

壯丁，解釋上或許比較寬鬆。但我還是建議：「沒關係，反正以後就用『有力人士』或『力氣大的志工……』來稱呼好了！」這樣能兼顧到男性以外力氣較大的志工。

也有友人見此討論後，私下來訊，

認為性小眾（sexual minority）是否會對religious hierarchy（宗教階層）中，marginal（邊緣人）的心字法師做出過度要求。我誠懇地向她說明：

學院強調「平等」，只有職務分工，沒有尊卑貴賤。所以，在此沒有所謂的religious hierarchy，心字法師也不是學團裡的marginal。

其次，性小眾在長期弱勢的情境下，常不免較為敏感。來者是客，我還是希望盡其可能地讓他們感到安全而友善，才能建立心平氣和的對話空間。

就像是營隊第二晚的「獻燈」活動，雖然是在佛教場域（無諍講堂）舉行的，我們卻把基督宗教標誌的「十」

（而非佛教標誌的「卍」）放在正中間，並且在大眾進場獻燈時，首先播放基督宗教的「奇異恩典」，佛教的「一盞燈」反倒放在後面播放。

佛弟子當然也可聲稱：我們具有「主場優勢」，把佛教標誌放在中間，這是天經地義的。然而我認為：強者必須學習讓行，這是強者的生命功課。別看我對男性沙文比丘橫眉怒目，其實對弱勢的人，我的腰是彎得很低、很低的！

強者必須學習讓行，這不是我第一次提出的概念。民國86年8月，我發表過一篇文章〈自願讓行的強者〉。

那是一次晨間登山之旅，我們到陽明山國家公園的擎天崗草原時，與山上野放的牛群（約莫三、四十頭）狹路相逢。由於步道太窄，與牛不可能雙向通行，左邊是樹林山壁，右邊則是高與肩齊的叢生雜草，連一個讓路的緩衝空間都沒有。（牛的）大眼瞪（人的）小眼好一會兒，彼此的善意，都已心照不宣。幾隻後頭的水牛還就地嚼起步道旁的草莖，好不悠閒。

然後，令人感動的情節發生了！身軀、氣力與數量都勝過我們的牛群，竟然在為首的「牛家長」帶領之下，踐踏著右邊高及人肩的雜草，緩步離去。

那一天早上，如是遇到牛群三次，每群都有三、四十頭之多，而三群在窄路相逢時，都同樣採取讓步的行動，讓出步道，踏入草叢。

我於是感嘆道：

「世間相常是：強者逼弱者退讓，然後發出勝利的歡笑。人類為何要有這麼多『競賽』？說穿了，這還不是以人工製造『窄路相逢』的情境，來滿足人的競勝之心！

「窄路相逢之時，讓對方先行，這在人間，無疑是良好的德行；而牛群對我們最可貴的啟示就是：讓行的一方本身還是力量或形勢上的強者。

「如果說，『弱肉強食』是宇宙萬物的生存法則，那麼牛無異以其強壯勇武的身軀與尖銳堅硬的兩角，提出了溫文儒雅的反證。牠那淳厚的性情與包容一切的大度大量，使得牠成為眾生界中的異數。牠不是『鬥不過人而只好讓步的弱者』，而是『實力超勝，卻願意主動讓步的強者』；想來這種尊貴的德行，才是強者中的強者。」◎

（《弘誓雙月刊》第28期（1997/08）pp.17-18，全文網址：<https://hongshi.org.tw/books-D-page.php?n=34#gsc.tab=0>）

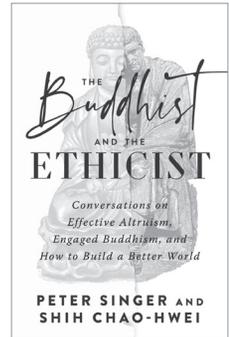
## 【出版新訊】

Peter Singer 教授與昭慧法師共同著作之英文版新書  
*The Buddhist and the Ethicist* (《佛學家與倫理學家》)  
已於2023年12月12日正式發行

Peter Singer教授與昭慧法師共同著作的英文版新書，書名：*The Buddhist and the Ethicist* (《佛學家與倫理學家》)，美國Shambhala出版社已於2023年12月12日正式發行並全面推廣。這本書目前在亞馬遜(美國)的「效益主義哲學」類中排名第一。它的有聲書版本，在「東方哲學」類的新出版品中排名第一。

這本書的中文版，即是《心靈的交會——山間對話》，已於2021年11月由台灣的法界出版社發行。但是英文版在主編的建議下，做了若干調整，包括書名，也改成對本書內容一目了然的*The Buddhist and the Ethicist*。

本書已於2024年3月發行泰文版。



《心靈的交會——山間對話》

訂 價：360元

郵撥帳號 / 15391324 戶名 / 法界出版社

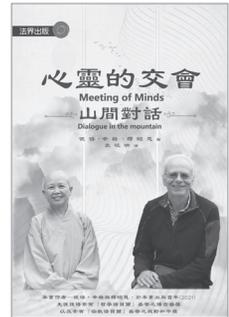
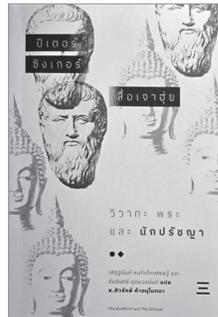
*The Buddhist and the Ethicist* (《佛學家與倫理學家》)

法界出版社代售

訂 價：750元

郵撥帳號 / 15391324 戶名 / 法界出版社

洽詢電話：(03)4987325 傳真：(03)4986123



## 【法界書訊】

### 令梵行久住——僧制與戒規之當代詮釋



作者 | 昭慧法師

簡介 |

本書以「令梵行久住」為題，因為這是佛陀的制戒目的，也是僧制與戒規的核心價值。

作者以整個修道框架——三學、八正道，定位戒學的角色，分別從理論與實務層面，進行戒律學的當代詮釋，具有以簡馭繁、詮釋清晰、與時俱進、彙編分類等特色。

無論出家還是在家，均可透過本書，掌握「戒增上學」的核心價值、系統理論與修學要領。

規 格 | 372頁

出版日期 | 112年8月

訂 價 | 400元

## 第二十二屆「印順導師思想之理論與實踐」 ——藥師法門與臺灣佛教醫療」

### 國際學術會議公告

#### 一、主 題：

藥師法門與臺灣佛教醫療

#### 二、說 明：

(一) 大會時間：2024年8月24（六）、8月25（日）

(二) 大會地點：慈濟花蓮靜思堂（地址：970花蓮縣花蓮市中央路三段703號）

(三) 本次學術會議主題：「藥師法門與臺灣佛教醫療」子題如下：

1. 專題演講

2. 新書發表：

劉宇光教授：《量論與識論：佛教哲學研究回顧》

郭朝順教授：《華嚴鏡映哲學》

何日生教授：《證嚴上人佛教思想研究》

3. 論文發表

4. 圓桌論壇：「從護理理論到靜思法脈的傳承與實踐」

「慈濟醫院與佛教實踐對當地醫療的影響」

「人間佛教、過去與未來醫療」

三、主辦單位：玄奘大學臺灣佛教研究中心、慈濟慈善基金會、玄奘大學宗教與文化學系、  
弘誓文教基金會

四、承辦單位：玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院

五、協辦單位：印證教育基金會、慈濟大學、玄奘文教基金會、嚴寬祐文教基金會

■報名截止：2024年8月17日

■報名方式：掃描右方 QR-Code



# 第三屆「臺灣佛教論壇——臺灣佛教之傳承與展望」 國際學術會議公告

## 一、緣起：

臺灣佛教的整體表現，無論在全球佛教社會，還是國際宗教學術領域，都受到高度的重視與推崇。因此慈濟慈善基金會以「人間佛教與慈濟」為主題，舉辦第一屆「臺灣佛教論壇」、佛光大學佛教研究中心續以「臺灣佛教的跨域移動」為主題，於宜蘭舉辦第二屆「臺灣佛教論壇」。

為了讓「臺灣佛教」的學術研討獲得良好的發揚與延續，玄奘大學臺灣佛教研究中心將於113（2024）年11月16～17日，續辦第三屆「臺灣佛教論壇」，並將此一論壇擴大為國際會議。

## 二、主題：臺灣佛教之傳承與展望

## 三、說明：

（一）大會時間：2024年11月16～17日

（二）大會地點：玄奘大學慈雲廳（地址：新竹市香山區玄奘路48號）

（三）本次論壇以國際會議形式舉辦，內容如下：

1. 主題演講
2. 論文發表
3. 青年論壇
4. 圓桌論壇：「臺灣佛教之傳承與展望」

四、主辦單位：玄奘大學臺灣佛教研究中心、玄奘大學宗教與文化學系、弘誓文教基金會

五、承辦單位：佛教弘誓學院

六、報名：截止日期 2024年11月12日



線上報名

# 佛教弘誓學院一一二學年度聯合招生啟事

## 研究部第二十一屆、專修部第二十四屆

- ◆教育理念：研習印順導師思想，提倡智慧、慈悲、勇健之菩薩精神，推展解行並重且契理契機之人間佛教。
- ◆教育目標：戒、定、慧三學兼備，漢、藏、南傳教理並重；以養成心胸開闊，深思篤行，關懷人間之行者為教育目標。
- ◆學制特色：
  - 1.每月集中上課，以兼顧道場職務與學業進修；修課期間，可通勤往返。
  - 2.專修部——三年畢業；每月集中上課四天。  
研究部——採學分制；每月集中上課一至四天。
  - 3.本院已與玄奘大學宗教與文化學系合作，學眾若入玄奘大學宗教與文化學系、所或學分班就讀，已修相同科目得於入學後申請抵免學分。
- ◆報考資格：
  - (一) 僧眾，或有心修道之信眾。（學雜費全免）
  - (二) 專修部不限學歷。
  - (三) 研究部：
    - 1.曾於佛學院修滿六十學分以上之佛學專業科目。
    - 2.大專以上學歷（錄取後須補修四門專修部課程）。
- ◆本期課程與師資：
  - (一) 研究部：（至少選修一門，每一門課程須滿20人方纔開班）
    - 1.妙雲集研究(一)
    - 2.妙雲集研究(二)
    - 3.禪學專題研討
    - 4.中觀論典
    - 5.中國如來藏典籍
    - 6.宗教倫理學
    - 7.瑜伽師地論專題講座（暑期開設）
    - 8.「印度佛教思想史」專題講座（暑期開設）
    - 9.巴利文（暑期開設）

(二) 專修部：(課程皆必修)

一年級：(每一門課程須滿30人方纔開班)

- 1.基礎佛學。
- 2.佛門儀軌與佛教戒律學。
- 3.佛教經典導讀。
- 4.禪學概論。

二年級：

- 1.佛教哲學。
- 2.妙雲集研究(一)。
- 3.印度佛教史。
- 4.唯識哲學。

三年級：

- 1.宗教倫理學。
- 2.妙雲集研究(二)。
- 3.中國佛教史。
- 4.中觀哲學。

◆本期師資陣容：

昭慧法師、悟殷法師、圓貌法師、劉宇光老師、劉嘉誠老師、越建東老師、見重法師、見日法師、照量法師、郭鎧銘老師、自憲法師、地寬法師、妙玄法師、真啟法師、德穩法師、印悅法師、耀行法師、心皓法師

◆報名手續：請寄回郵信封函索報名表，或於弘誓網站線上報名，下載報名表。

繳交資料：請於弘誓網站線上報名或下載報名表。線上報名者請將600字以上自傳以e-mail傳遞，並儘速另行郵寄學歷證件影本、佛學院成績單影本(研究部)、最近兩吋照片2張。郵寄佛教弘誓學院秘書室：

地 址：328010桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電 話：(03) 498-7325

傳 真：(03) 498-6123

網 址：[www.hongshi.org.tw](http://www.hongshi.org.tw)

電子郵件：[hong.shi@msa.hinet.net](mailto:hong.shi@msa.hinet.net)

◆入學考試：(一) 專修部：作文、面談。

(二) 研究部：佛學思想(含印、中佛教思想史、《成佛之道》、《佛法概論》)、作文、口試。

## 113.5.16



翠壁岩寺如樺長老尼追思讚頌典禮上，性廣法師致贈褒揚狀，感謝長老尼對玄奘大學的長期大力護持。

■上午，昭慧法師陪同玄奘大學董事長性廣法師、簡紹琦校長參加翠壁岩寺第三代方丈，臨濟宗法雲法脈如樺長老尼追思讚頌典禮。長老尼是玄奘大學的大護法，也是玄奘文教基金會董事。



昭慧法師主持玄奘大學生命禮儀教師成長社群會議。

■下午，昭慧法師主持玄奘大學生命禮儀教師成長社群會議。

■下午，本院住持心皓法師、監院心謙法師、知客王彩虹居士、志工徐秋鶯居士至中壢探望剛出院、長期護持學院的許粉妹居士。



本院住持心皓法師、監院心謙法師等人，至中壢探望剛出院的護法志工許粉妹居士（右二）。

## 113.5.17



本院專修部三年級畢業班同學於齋堂舉行謝師宴。畢業班同學至師長桌感恩師長的教導，並與師長們合影。

■晚間，本院專修部三年級畢業班同學於齋堂舉行謝師宴，請外燴烹煮豐美素饌，席開六桌，款待並感謝授課老師、常住學眾及香積志工們。

113.5.18



佛教弘誓學院校友會於本院舉辦別開生面的「Wow弘誓蔬食野餐日」，大眾於帳篷或天幕下席地而坐，或是圍桌聚談，氣氛溫馨而喜氣。

■上午，佛教弘誓學院校友會於本院舉辦別開生面的「Wow！弘誓蔬食野餐日」，特別邀請素食餐車與攤位在現場販售餐點。為了這場野餐會，前一天上午，校友惟喜法師即已回院準備了300份水果布丁，與今天參加的法友結緣，湛惟法師與志工賴麗琴協助。寧靜的校園裡，湧來200餘位參加「弘誓蔬食野餐日」的校友、法友與護法志工，顯得溫馨而喜氣。

法友們與青年學子，紛紛在帳篷或天幕下席地而坐，或是圍桌聚談。有的攜家帶眷，有的呼朋引伴。大家輕鬆自在地四處閒逛，享用著素食夜市攤位的各色美食、飲料，以及志工免費款待的好茶、咖啡、果凍與麵線糊，心情備感愉悅。

蔬食野餐日規劃了豐富的活動，有柿柿如意手作、弘誓旅行團、影片欣賞、Ryan帶動跳、苔球植栽手作、抄寫心經、與法師



大眾於看板前合影。



「苔球植栽手作」活動於風園展開，參加來賓歡喜學習手作植栽。



「Ryan帶動跳」活動，來賓跟著Ryan老師舞動身體，動感十足。

聊聊天等。下午一點半，昭慧法師與大眾法談。



本次活動由研究部蕭媛晴同學（左一）主策畫，她與校友會幹部精心策畫了多項精彩活動，令來賓有了另類的寺院之旅。



昭慧法師與部分志工合影。右四：校友會會長林金鳳，左一、右三：長期於學院活動中以高級茶供養來賓的李明坤、林宜秀伉儷。

本次活動由校友會會長林金鳳、前會長徐台芳、研究部蕭媛晴、賴韻如等人精心策畫，令來賓有了另類的寺院之旅。

■本院舉行113學年度入學考試，包括研究部與專修部的筆試與口試。考生口試完，正好順道參加野餐會。

■下午，性廣法師於新竹法源講寺續講瑜伽菩薩戒。



本院舉行113學年度入學考試，包括研究部與專修部的筆試與口試。



性廣法師於新竹法源講寺續講瑜伽菩薩戒。

## 113.5.19

■下午，昭慧法師前往台北時報本舖參加張慰慈老師新書《我的冤家我的親》



昭慧法師前往台北時報本舖參加張慰慈老師（右二）新書《我的冤家我的親》發表會，並於會中致詞。

發表會。

本場新書發表會，時報出版社趙政岷董事長親自出席並主動擔任主持人，依次邀請昭慧法師、本願法師、寧瑪派堪布巴桑仁波切與台北府城隍廟李游坤道長致詞。最後由作者張慰慈發表新書出版感言。

發表會以主持人與致詞者登台合照及全體合照，畫下圓滿句號。

■晚間，昭慧法師前往基隆佛光寺探望已高齡89歲的守性法師。守性法師近來身體有恙，徒弟圓凱法師致電昭慧法師，詢問慈濟醫院幹細胞新療法等相關事宜，昭慧法師始知守性法師已三進三出加護病房，卻因不捨昭慧法師事務繁忙而未曾告知。守性法師是台東人，少年時代專精裁縫，因善根發現而學佛，並至基隆千佛寺出



昭慧法師前往基隆佛光寺探望高齡89歲的守性法師。

家，與師兄弟們受師長命，托鉢集資建設道場。後守性法師與師兄弟守盛、守戒法師離開千佛寺，合力於基隆獅球嶺啟建佛光寺。守性法師敲打唱念無不精通，長期擔任焰口主，也能打一手精彩的花鼓。她的生性慷慨，對長期共事的誦經團隊成員有情有義，例如：誦經團隊的其中一位法友，是昭慧法師的師兄勝慧法師，比其他團友年長，守性法師將其視如長姐，在各種法事上，總是謙請勝慧法師擔任中尊（主法法師），對其照顧有加，甚至在勝慧法師老病無依時，還將她接回佛光寺養病；勝慧法師圓寂後，又以殷重心為她圓滿辦完後事。昭慧法師初出家時，遇到妹妹罹患精神疾病的艱困處境，守性法師得悉之後，慨然對昭慧法師援之以手。這份提攜護念之恩，殊勝法緣之情，昭慧法師念茲在茲，不敢或忘。

## 113.5.20

■下午，昭慧法師主持宗教文化旅遊教師社群會議，邀請菩提邦旅行社負責人李叢光居士演講，演講題目為「菩提邦宗教聖地旅遊之經營規劃及其特色、成效」。李叢光居士於創業之初，便期許自己能成為全球華人聖地旅遊的第一



昭慧法師主持宗教文化旅遊教師社群會議，邀請菩提邦旅行社負責人李叢光居士演講，題目為「菩提邦宗教聖地旅遊之經營規劃及其特色、成效」。

把交椅，在演講中不吝分享自己白手起家，打造菩提邦宗教聖地旅遊的經典行程之心路歷程與成功策略。

## 113.5.22

■ 本日是農曆4月15日，學團於早上7時舉行安居行籌羯磨，由住持心皓法師主持。

■ 中午，昭慧法師於雲來會館主持玄奘大學宗教系尺規評分及檢討諮詢會議，邀請真理大學蔡維民前校長，以治校的高度兼治系的豐富經歷，針對玄奘大學宗教系個人申請入學考試的尺規評量，提出許多寶貴的建議。

會議結束後，法師請蔡教授留下來，繼續參加林至善老師榮退歡送會。簡紹琦校長此時抵達，與老友蔡維民教授敘舊，並與大家歡喜餐敘。



昭慧法師主持玄奘大學宗教系尺規評分及檢討諮詢會議，會中邀請真理大學前校長蔡維民教授（中），針對玄奘大學宗教系個人申請入學考試的尺規評量，提出寶貴的建議。



宗教系師生於雲來會館舉行林至善老師（左）榮退歡送會。

■ 下午，昭慧法師參加玄奘大學校教評會、招生委員會。

## 113.5.23

■ 上午，昭慧法師至新竹高鐵站迎接美國底特律大學宗教學系胡曉蘭教授。兩人於



昭慧法師與美國底特律大學宗教學系胡曉蘭教授餐敘。

雲來會館用膳，分享彼此近況，並針對近來國際間的爭鬥、種族、性平等議題進行討論。

隨後陳悅萱老師結束上午課程，至雲來會館與胡曉蘭教授打招呼，談話間她說到，作為「外省第二代」的她，非常氣憤立法院亂象，打算於下班後，到立法院外加入群眾運動。於是三人又聊起近來國會改革爭議，隨後昭慧法師於臉書發表看法。昭慧法師以泰國皇室的惡法「藐視皇室罪」（lèse-majesté）為例，希望國人以此作為警惕，並對反抗「台版國安法」的友人與民眾，表達自己的讚歎與支持。

■上午，學團舉行安居羯磨。

## 113.5.24

■上午，刻於香港大學攻讀研究生的北京

龍泉寺賢騁比丘、賢廊比丘尼兩位法師至本院拜訪昭慧法師。

## 113.5.25

■下午，性廣法師於新竹法源講寺續講佛教心理學。

本日主講色法。性廣法師分享兩部影片，第一部影片「泡泡龍」，介紹一位罕見疾病患者杜凱文，他罹患表皮分解性水泡症，身體長滿了各種水泡，皮膚脆弱，一觸即破。性廣法師勉勵學員，眾生有貧富貴賤，受苦必有其因，我們要善用佛法、殷勤實踐，了達佛法真實義。

第二部影片「一生只能坐在輪椅上的癱瘓之人」，介紹罹患漸凍症的宇宙學家史蒂芬霍金，他雖有身體侷限，卻奮發向上，發表很多重要理論。性廣法師勉勵學眾，透過禪修，我們可以自利利人，從生命苦難的桎梏中脫離，離苦得樂，解脫自在。

## 113.5.26

■下午，本院社區學苑養生瑜珈課程上課，由蕭秀端老師指導。

## 113.5.28

■中午，昭慧法師參加玄奘大學社科院院

務會議，下午參加一級主管會議。法師於會議上，簡報5月1日佛誕日活動的歷程與成果，讚歎光持法師在此一專案上的貢獻，並簡要說明該項活動的附加價值：一、透過充滿特色亮點的佛誕慶典，達成跨處室、院系整合教職員生的效果。二、帶動社區民眾進入校園，投入浴佛活動。三、促成新竹市佛教界與玄奘大學的更多互動與支持。

■昨（27）日，印度龍樹學院院長世友先生偕同夫人Vishakha、印度活躍的女性運動者Manjulaben女士（去年榮獲BBC百大女性榮耀），以及刻在美國任教的Haresh Dalvi先生，蒞臨玄奘大學，本日傍晚，黃運喜教授為世友先生舉行接風宴，邀請簡紹琦校長、昭慧法師、賴廷彰招生長與光持法師一同餐敘。



印度龍樹學院院長世友先生（左四）蒞臨玄奘大學，黃運喜教授於雲來會館為世友先生舉行接風宴。

## 113.5.29

■上午，玄奘大學董事長性廣法師主持玄奘大學董事會議，會後，董事們與列席主管至妙然樓一樓參觀水耕有機蔬菜栽植室。



玄奘大學董事長性廣法師（中）主持玄奘大學董事會議。



玄奘大學董事會議後，董事們與列席主管至妙然樓一樓參觀水耕有機蔬菜栽植室。

原來，久元電子公司董事長汪秉龍先生（也是玄大董事），今年開始與本校產學合作，將由該公司研發出來的水耕有機蔬菜栽植中央控制系統（由電腦控制水份、養份與光合作用之LED燈，於室

內耕種有機蔬菜)，在玄奘大學建置有機蔬菜栽植室。

這項新穎的產學合作方案，將作為玄大餐飲旅館系的教學特色亮點，讓學生學習最新科技的室內耕種專業，增加相關產業就業機會，並且開發本校的新財源。

參觀完畢，一行人至雲來會館二樓餐敘。

■上午，昭慧法師與陳悅萱老師代表玄奘大學宗教系，參加第22屆印順導師思想之理論與實踐研討會線上籌備會議，會議由慈濟基金會何日生副執行長主持，本項專案之工作團隊成員向法師報告籌備進度，大家集思廣益，討論研討會後續籌備事宜。由於4月3日花蓮大地震導致蘇花公路部分路段嚴重受損，8月24-25日研討會前肯定無法修復，會中也討論屆時從西部前來花蓮參加研討會的因應措施。

■下午，印度龍樹學院院長世友先生以「從佛教視角談安卡貝博士的社會精神與民主願景」為題，於玄奘大學宗教系演講。

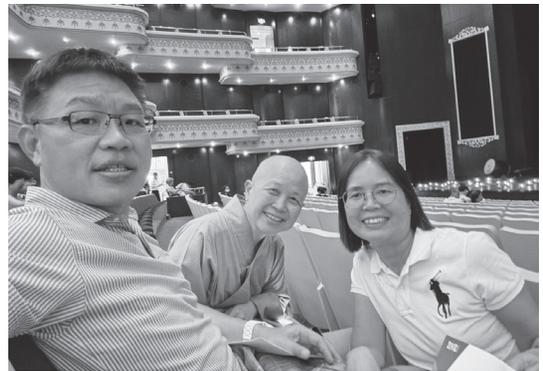
■下午，昭慧法師參加新聘教師甄審小組會議。

## 113.5.31

■晚間，昭慧法師、玄奘大學簡紹琦校長

與夫人游桂月女士，本院住持心皓法師率學眾，與照量法師、法青曾權震、張辰璋等，前往國家戲劇院觀賞無垢劇團演出：「醜」。

「醜」被視為無垢劇團的創團之作，更是50年來首次受邀至亞維儂藝術節演出的臺



昭慧法師與玄奘大學簡紹琦校長暨夫人游桂月女士，前往國家戲劇院觀賞無垢劇團演出：「醜」。



「醜」展演一景。

灣舞團作品。「醮」取材自臺灣常民文化，無垢劇團藝術總監林麗珍女士融合舞蹈、南管吟唱及民間信仰等元素，並於創團三十週年之際，回到首演地點再現此作。

### 113.6.1

■上午，玄奘大學於元亨堂舉行畢業典禮。

■中午，玄奘大學宗教與文化學系於雲來會館二樓舉行畢業茶會暨系友會，系主任昭慧法師、系上老師、畢業生、系友以及畢業生親友、在校學弟妹踴躍參加，出席者共計120人，算是歷屆之冠。



玄奘大學宗教與文化學系於雲來會館二樓舉行畢業茶會、系友會。

### 113.6.2

■下午，昭慧法師應「點亮生命教育協會」劉桂光理事長（復興高中前校長）邀請，至華山1914文化創意園區烏梅劇院觀賞「台灣永續教育暨藝術性策展：49號

渡口」。這一齣由劇團製作、演出的舞台劇，讓演員與觀眾有許多互動體驗，觀眾與演員圍繞著「生命教育」三大問題：我是誰？這是哪裡？我為什麼在這裡？彼此共構對「生命與死亡」的集體圖像。據劉校長向法師說明：該劇主題來自佛教「中陰身」的概念。

該劇的創意發想與內容簡介，載於如下網頁：<https://www.accupass.com/event/2404111237401501295649>

### 113.6.3

■上午，本院住持心皓法師、監院心謙法師、紹容、傳聞、王彩虹居士等人至台北探望林義男居士，同去探望者還有昔日弘誓推廣部的楊呂幸董事、鄭毅玲、李阿剩、陳鳳美、詹祈子等人。林義男是本院資深志工，30年長時間義務承作及維修學



本院住持心皓法師、監院心謙法師等人至台北探望林義男居士（左四）。

院校舍的鐵作設施，他與照融居士更是弘誓創院以來最資深的學員。

## 113.6.4

■下午，昭慧法師參加玄奘大學新聘教師甄審小組會議、一級主管會議、國際與兩岸學術交流合作委員會

## 113.6.5

■中午，昭慧法師參加玄奘大學宗教與文化學系系所學會期末大會。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學行政會議、總務會議。

## 113.6.6

■上午，桃園淨行寺暨正覺蓮社住持慧香法師率弟子德聞法師蒞臨本院，長期護持妙慧精舍的法律顧問邱永順居士陪同，於



桃園淨行寺暨正覺蓮社住持慧香法師（左二）率弟子德聞法師（立者左二）蒞臨本院，長期護持妙慧精舍的法律顧問邱永順居士（右一）陪同，於嵐園召開妙慧精舍第二次執事會議，昭慧法師主持該項會議。

本院嵐園召開妙慧精舍第二次執事會議。昭慧法師主持該項會議，會中共同擬定探勘妙慧精舍與修繕的計畫。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學校教評會。

## 113.6.8

■下午，本院資深信眾張秋鴻及其同修顏寶玉、寶玉家人顏吉男、廖顏美華等三姊弟，至本院拜訪昭慧法師。

■下午，玄奘大學董事長性廣法師於新竹法源講寺續講佛教心理學，本日主要講述究竟法——涅槃。

透過影片欣賞，性廣法師引領大眾省思，佛法對個人生命的涵義，也勉勵學眾，修行人應當如實觀察自己，勿膨脹自己，在修行過程中，體驗寂靜，培養良好慣習。



性廣法師於新竹法源講寺續講佛教心理學。

## 113.6.9



本院舉行每月一次的共修法會，由住持心皓法師領眾誦唸《金剛經》、《普門品》及佛前大供，並為本院護法志工、弘誓護法會會員祈福迴向。

■本院舉行每月一次的共修法會，由住持心皓法師帶領大眾誦唸《金剛經》、《普門品》及佛前大供，並為本院護法志工、弘誓護法會會員祈福迴向。

■下午，本院於嵐園召開性別友善自在營第一次籌備會，由昭慧法師主持。會中確立組別與組長，規劃各項行政事宜，並決



本院於嵐園召開性別友善自在營第一次籌備會，由昭慧法師主持。

定印製性別友善自在營筆記本贈與學員。

## 113.6.11

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

## 113.6.12

■下午，昭慧法師參加玄奘大學學術發展委員會會議。

## 113.6.14

■上午，昭慧法師接受來自德國慕尼黑之政大GCIT全球傳播與創新科技學位學程研究生光月波（Anette Luo）女士專訪，請法師談述台灣佛教的性別歧視現象與改革之道。

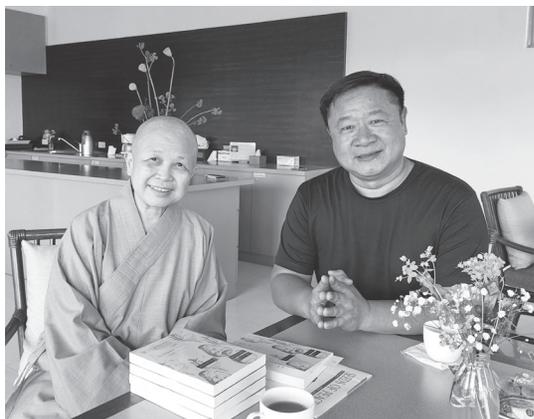
光月波女士深耕於採訪編輯與社交媒體上



昭慧法師接受來自德國慕尼黑之政大GCIT全球傳播與創新科技學位學程研究生光月波（Anette Luo）女士專訪，關心並探究台灣的性別議題。

的影片製作，曾深入探究台灣的文化與宗教，並特別關注性別的相關議題。

■下午，國際入世佛教協會（INEB, International Network of Engaged Buddhism）秘書長Somboon Chungprempree，與來自緬甸的INEB工作人員Soe San蒞臨本院，昭慧法師特於嵐園與他們茶敘。Moo帶來了Peter Singer教授與昭慧法師合著的*The Buddhist and the Ethicist*泰文版新書，並幫昭慧法師拍了張拿著書的特寫，法師笑著說：「這張照片，我會傳給Singer教授」。



國際入世佛教協會秘書長Moo蒞臨本院，帶來了Peter Singer教授與昭慧法師合著的*The Buddhist and the Ethicist*泰文版新書。

## 113.6.15

■本日於嵐園舉行第三屆國際青年菩薩營（簡稱IYBP）籌備會。去年來台參加青



於嵐園舉行第三屆國際青年菩薩營（簡稱IYBP）籌備會，大眾於嵐園前庭園合影。

年來自13個國家，這次連同地主國台灣，將有17國青年參加。這是INEB與佛教弘誓學院之間的美好合作。會後，與會眾人在花團錦簇的庭園合影。

■中午，媒體人上官亂女士專訪昭慧法師，探討佛門「性別歧視」現象與佛法理念下的「性別友善」議題。此一企劃為上



媒體人上官亂女士於前一日專訪昭慧法師，探討佛門「性別歧視」現象與佛法理念下的「性別友善」議題。本日前來擔任志工，特與法師在嵐園補了一張合照。

官亂女士為呼應6月29日至7月1日即將於本院舉行的「性別友善自在營」活動，特別推出的專訪節目。

上官亂女士是來自中國四川成都的作家，2021年定居台灣，從事人文歷史和女性題材寫作十幾年，其中2017年出版的《這樣走，才能看見真台灣》獲得兩岸好評，曾有多部女性主義長篇小說入圍文學類獎項，2023年長篇小說《暮色如血》入圍島田莊司獎。2022年5月開始運營YouTube頻道「上官亂」，主要以人文歷史眼光解析台灣問題，同時為時政訪談頻道「亂式嘉人」的固定主持人。曾多次參加華視「三國演義」、公視台語台「台灣新眼界」、央廣「為人民服務」等節目的錄製。民視新聞網登載了專訪的部分內容，如下：<https://www.ftvnews.com.tw/news/detail/2024619W0102>

■本日，性廣法師於新竹法源講寺續講瑜伽菩薩戒。性廣法師談到，菩薩為了幫助眾生，先以欲勾牽，後令入佛智，善巧方便學習世間法，以清淨心令眾生信任及獲益。性廣法師勉勵學眾，時時憶念佛法，命運操之在己。修行的可貴在於明瞭因果規律，遇境逢緣，順向三善根，心可以超越時空，不論何時何地皆能歡喜自在。

## 113.6.16



本院於無諍講堂舉行研究部暨專修部第21屆畢業典禮，院長圓貌法師致詞。



指導老師昭慧法師頒發乙種善知識畢業證書。

■上午，本院舉行研究部暨專修部第21屆畢業典禮，全體師生與來賓約220人與會。弘誓基金會董事高銓德、林柏勳，及大同里前里長邱家義、邱曾瑞緣賢伉儷撥冗與會。

上午九時，在韶因觀景台團體合照。九時半典禮正式開始，首先大眾齊唱三寶



專修部畢業生陳忻奎代表致謝詞。



貴賓與老師們合影。



高雄法印講堂東方天籟合唱團獻唱後合影。合唱團由弘誓文教基金會董事長（高雄市法印講堂住持）見岸法師（左六）創建，呂宜庭老師（左四）擔任指揮。



佛教弘誓學院  
研究部暨專修部第二十一屆畢業典禮 2024年6月16日

大眾於韶因觀景台合照。（林柏勳攝）

歌，之後院長圓貌法師致詞。接著禮請指導老師昭慧法師、老師代表侯坤宏老師致詞。之後頒發畢業證書及各項獎項，勉勵三年來成績優良、熱心服務、精勤到課的畢業生。

接著全體畢業生向老師們致上獻禮，專修部畢業生陳忻奎代表致謝詞，在校生則由專修部二年級圓地師父代表致歡送詞。

最後由來自高雄法印講堂的太鼓團表演與東方天籟合唱團獻唱。合唱團由弘誓文教基金會董事長（高雄市法印講堂住持）見岸法師創建，呂宜庭老師擔任指揮。合唱團團員穿著和服，連唱三曲日本歌謠，有時甚至載歌載舞，獲得師生與來賓的連聲喝采，安可聲不絕！

最後全體齊唱「四弘誓願」、「驪歌」，圓滿結束畢業典禮。

中午席開22桌。餐畢，全體學生協助場地

復原，在離情依依之中，歡送畢業生踏上另一階段的旅程。

## 113.6.17

■17至20日，24至27日，本院舉行「佛教知識論」講座，由劉宇光教授授課。



本院舉行「佛教知識論」講座，由劉宇光教授授課。

■下午，昭慧法師主持玄奘大學宗教系系務會議。



昭慧法師主持玄奘大學宗教系系務會議。



玄奘大學董事長性廣法師於主持完財務會議後，為玄奘大學簡紹琦校長（左三）慶生，特請雲來會館準備祝壽麵線。

■下午，玄奘大學董事長性廣法師主持財務會議。會後得悉本日是簡紹琦校長生日，遂立刻請雲來會館準備祝壽麵簡餐。昭慧法師、玄奘文教基金會曾國修執行長、玄奘大學人事室楊涓涓主任陪同慶生。

## 113.6.18

■上午，昭慧法師參加玄奘大學教務會議會前會、一級主管會議。

■晚間，玄奘大學簡紹琦校長邀請昭慧法師等一級主管於煙波大飯店醉月樓中餐廳用餐，並在餐會上歡送與祝福即將退休的朱廣興教務長、宗教系林至善教授。恰逢簡紹琦校長昨天生日，眾人為簡校長切蛋糕、過生日，氣氛溫馨熱絡，隨後於餐會結束後合影。



玄奘大學簡紹琦校長邀請一級主管與昭慧法師於煙波大飯店醉月樓中餐廳用餐，餐會結束後大眾合影。

## 113.6.19

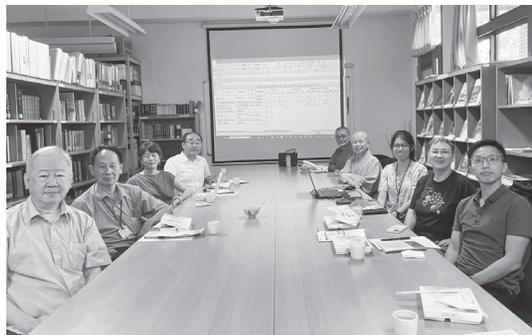
■中午，昭慧法師參加玄奘大學宗教系研究所畢業生於雲來會館舉辦的謝師宴。



昭慧法師參加玄奘大學宗教系研究所於雲來會館舉辦的謝師宴。

## 113.6.20

■上午，昭慧法師主持玄奘大學宗教文化



昭慧法師主持玄奘大學宗教文化旅遊教師社群會議。

旅遊教師社群會議。

■晚間，昭慧法師接受YouTube頻道「夫夫之道fufuknows」主持人阿凱（王盈堯）和里歐（陳荐宏）的訪談。

阿凱與里歐是一對同志伴侶，他們於2016年創立夫夫之道節目，希望藉由兩人的專業與生活分享，提倡「人生而平等」、「愛無分別」與「尊重多元」等核心理念。

這是昭慧法師第二次應邀接受他們的專



昭慧法師接受YouTube頻道「夫夫之道fufuknows」主持人阿凱（左一，王盈堯）和里歐（左二，陳荐宏）的訪談，《關鍵評論網》記者陳淑玲女士（右一）、清大研究生曾權震同學（左三）與會。

訪，訪談主題是佛門的性別歧視現象及其根源問題，以及如何有效抵制性別歧視，建構佛門的「性別友善」空間。

第一次訪談是在前（111）年9月29日舉行，112年1月初正式上線。影片網址：<https://www.youtube.com/watch?v=IVoeO-JE5nQ>，該次訪談的觀看次數：11萬次。

有別於前次在台北市紹興北街小辦公室的訪談背景，這次他們來到本院。《關鍵評論網》記者陳淑玲女士對這次專訪很感興趣，從屏東趕回來，權充兩位主持人的「司機」。而清大研究生曾權震同學也特別從新竹趕來，感受節目開拍的現場氛圍。

阿凱與里歐都是佛弟子，節目錄製完畢，他們特別提出，想要到殿堂禮佛。由於此時已過晚上十點，學院早已安板完畢，昭慧法師帶著他們到寧靜莊嚴的無諍講堂，在宛如展顏微笑地慈視眾生的釋迦佛像前恭敬禮拜，畫面相當寧靜溫馨。

## 113.6.21

■21至27日，玄奘大學董事長性廣法師在新竹市佛教會秘書文澈法師的大力支持下，展開星馬護持玄奘大學的感恩之旅。感恩之旅緣自玄奘大學創辦人了中長老圓



玄奘大學董事長性廣法師在新竹市佛教會秘書文澈法師的大力支持下，展開星馬護持玄奘大學的感恩之旅。21日傍晚，參訪愛道小築，禮座能度長老尼，蒙贈送兩套大作：《一葦文集》、《晴空日月朗照》共七冊，及文澈法師與性廣法師丹青墨寶各一幅。



能度長老尼贈與兩套大作：《一葦文集》、《晴空日月朗照》共七冊。

寂時，玄奘基金會設立了中長老紀念獎助學金，新加坡自度庵賢祥長老尼發起海外捐款；為了感謝星馬地區諸山長老法師對玄奘大學的大力護持，展開此一行程。

21日中午，抵達新加坡機場，自度庵住持賢祥長老尼慈悲前來接機。傍晚，參訪愛道小築，禮座能度長老尼，蒙贈送兩套大作：《一葦文集》、《晴空日月朗照》共七冊，及文澈法師與性廣法師丹青墨寶各一幅。



能度長老尼贈與文澈法師之丹青墨寶。

## 113.6.22

■性廣法師拜訪雙林寺，住持惟儼法師親切接待與導覽，寺中許多重要建築門楣，都留有玄奘大學創辦人了中長老的題詞，令人印象深刻。其中禪堂選佛場的對聯是：禪爐常聞參究向上一著，祖印高提徹悟透底三關。

近期玄奘文教園區原有之禮堂，計畫修繕整建為禪堂，用為紀念創辦人了中長老，亦名為「選佛場」，性廣法師於此地見此題聯，對長老倍增思念與感懷。



性廣法師一行人拜訪雙林寺，禪堂上「選佛場」三字為玄奘大學創辦人了中長老題辭。

## 113.6.23

■23至24日，性廣法師拜訪隆根長老創建之靈峰般若講堂，住持真皓法師接見。

下午，賢祥長老尼在拜訪行程的空檔，帶性廣法師一行人去坐水陸兩棲鴨子船，這是由越戰時期水陸車改造成的船艇，可以在陸地與海上行駛，沿途欣賞從陸地角度



自度庵住持賢祥法師在拜訪行程的空檔帶眾人搭乘新加坡的水陸兩棲鴨子船，於海上鴨子船中留影。右起：賢祥長老尼、文澈法師、性廣法師。

難得見到的海岸美景。在海濱，從海上欣賞市容，可以看到正在噴水的魚尾獅、濱海灣金沙酒店等美景。

■中午，本院志工暨文殊念佛群組徐秋鶯、張月娥、鍾美蓮、張瑩秀、許粉妹等居士，邀請本院學眾到附近「莫內的花園」蔬食餐廳用齋。即將到淮陰工學院任教的鄭雅丰教授正好前來拜訪昭慧法師，便一同參加餐敘活動。



本院志工暨文殊念佛群組徐秋鶯、張月娥、鍾美蓮、張瑩秀、許粉妹等居士，邀請本院學眾到「莫內的花園」蔬食餐廳用齋。

儘管天氣非常炎熱，但眾人在餐廳簡易棚架下餐敘，享受著莫內花園的處處綠蔭、簇簇繁花、習習涼風與道友們的煦煦溫情，直到下午兩點，才愜意而歸。

## 113.6.24



本院舉辦「巴利文」語文課程，由越建東教授授課，院長圓貌法師頒贈聘書與越教授。

■24至26日，本院舉辦第一階段「巴利文」語文課程，由越建東教授授課。

■下午，昭慧法師主持玄奘大學宗教系務會議等一系列系級會議。

## 113.6.25

■25至26日，賢祥長老尼親自陪同性廣法師一行人搭機，前往馬來西亞檳城，怡保東蓮小築光定法師接機。

至極樂寺拜訪。之後參觀娘惹博物館，又稱：「檳城土生華人大廈」（馬來語：Rumah Agam Peranakan Pulau Pinang），



性廣法師等人拜訪極樂寺，於大殿前合影。左起：文澈法師、性廣法師、光定法師。



參觀娘惹博物館，於博物館一隅間坐，右起：賢祥長老尼，性廣法師。

位於馬來西亞檳城喬治市，是一座致力於檳城土生華人遺產的博物館。峇峇娘惹（Baba Nyonya）據傳是從明朝時期即陸續移居至此的中國男性與當地女子結婚後所生的後代，稱為「峇峇娘惹」（男性稱Baba，女性稱Nyonya，合稱為：Baba Nyonya）。海峽華人一娘惹，在東南亞移民地（檳城、馬六甲、新加坡）非常多，他們獨特的生活方式和習俗，不僅留下豐

富的古董遺產，也影響了當地的飲食、語言及文化。

■上午，昭慧法師接受臺大公衛學院助理教授暨「法律白話文運動」（<https://plainlaw.me/>）資深編輯李柏翰先生專訪，詢問昭慧法師於佛教場域推動性別平等運動的理論基礎和遇到的困難與挑戰，以及對各宗教人士大力杯葛「反歧視法」立法的看法。

昭慧法師認為：部分宗教人士舉著「宗教自由」的大旗，反對反歧視法的立法，這是看準了政府與立法委員不欲輕易得罪有影響力的宗教界。可惡的是，他們運用人海戰術，登記並霸佔有限的公聽會發言名額，輪番疲勞轟炸官員，並形成「民意強大」的假象，這是非常不道德的行為。

法師說明：各國民選政府在「反歧視法」立法時，很難抗拒來自宗教界的壓力，大都退讓到「不干涉宗教自由」的地步。也就是說，讓宗教有可以繼續歧視女性或LGBT等的「特權」。但這些宗教人士得寸進尺，不滿足於擁有「治外法權」，還要阻撓「反歧視法」的立法。其實講白了就是，他們真的很歧視女性或LGBT等，但又感覺尷尬，不喜歡被貼上「性別歧視、男性沙豬」之類標籤。既然自己黑得

油亮，那也就容不得這個社會逐漸由黑而灰，由灰而白地提昇全民的「性別平權」意識，索性把全民一起「拉黑」，認為這樣就顯示不出這些宗教人士的「黑漆麻烏」。但這等於是讓誕生自古代，孕育於中古的宗教父權餘孽，拉著全民一同向下沉淪。

法師認為：宗教不應以「宗教自由」之名，阻撓全民向上提昇的「人權自由」。女性運動或同志運動等人民團體也不宜束手就縛，須團結合作，儘速站出來表明態度，成為「反歧視法」立法的民意靠山。

## 113.6.26

■下午，昭慧法師參加玄奘大學教務會議。

■上午，昭慧法師參加玄奘大學暑期研習「教育部反詐騙宣導」，主講者為財團法人消費評議中心邱慧文專員，講座中說明如何辨認詐騙與常見的假投資騙術，令參與者能增進資訊識讀知能。

## 113.6.27

■性廣法師感恩之旅賦歸。性廣法師過往幾次前去星馬，都是講課弘法，行程緊湊；此次在檳城，渥蒙賢祥長老尼慈悲導

覽，光定法師駕車陪同，得以浮生偷閒，飽覽當地勝景與民生街容，不亦快哉！

■晚間，本院於嵐園召開性別友善自在營第二次籌備會，由昭慧法師主持。

## 113.6.29



本院舉行第一屆「性別友善自在營」，開幕式上，總召集人昭慧法師致詞。右起：見岸法師、昭慧法師、性廣法師、卜莎崙牧師。（何筱淇攝）

■29至7月1日，本院舉行第一次「性別友善自在營」。舉辦這活動，是昭慧法師有感於「性別平等」雖是時代的普世價值，然而強調慈悲與愛的宗教反而充滿著各種性別歧視、偏見乃至打壓，因此希望藉由本項研習活動，展開「性別正義」的宗教對話，促進宗教內部的性別友善，並在弘誓打造小小一方「性別友善」的純淨空間，讓那些需要被宗教照看的女性或LGBTQ們，不必囿於傳統框架而勉強承受性別歧視的委屈，這一次活動也採取直播方式。



第一場演講，由昭慧法師主講「佛門性別問題現況及改革芻議」。

本次活動，補助單位為內政部，活動前幾日內政部來電，活動結束當天（7月1日），內政部長劉世芳女士將蒞臨本院，與學員共餐交流，由此可見，內政部也意會到宗教內部性別不平等現象的嚴重性已阻礙社會的進步，因此藉由與會方式，表達傾聽多元性別需求的對話。

前晚（28日）與今早學員陸續報到。八時，由印悅法師講解生活規約，之後在輔導老師與小隊輔的引領下進行弘誓巡禮。十時，舉行開幕典禮，典禮上，依序請這次活動的總召集人昭慧法師、副召集人見



見岸法師以「利他主義的理論與實踐」為題進行第二場演講。（何筱淇攝）



玄奘大學董事長性廣法師主講「專注力之培養」，不僅理論說明，並於法印樓三樓禪堂，實際帶領學員禪修，讓學員體驗禪修帶來身心的安寧與喜悅。（何筱淇攝）



大眾於韶因觀景台拍攝團體照。（何筱淇攝）

岸法師、性廣法師、演講者卜莎崙牧師致詞。昭慧法師談及舉辦活動的意義、佛教歧視情形影響佛教未來的發展，也戕害了佛教僧信二眾的身心健全，而其中宗教阻撓「反歧視法」的立法只是其中冰山一角，呼籲大家應站出來支持「反歧視法」立法。性廣法師談及，每個人都有各自習性傾向，如慣用左手或右手，但以群體反對這些習慣，即會形成團體的歧視，這不僅傷害個人，更失去了從不同意見中獲得成長的機會。見岸法師談及他對於性別平權的支持，更在高雄法印講堂實質落實兩性平權的作法。卜莎崙牧師提及，他昨晚到院時已是凌晨兩點，但她覺得她即使排除萬難也想要過來，因為這是一個非常有意義的活動。

之後進行破冰活動，在輔導老師與小隊輔的引領下，進行小組交誼。

下午，首先由昭慧法師演講，講題是「佛門性別問題現況及改革芻議」。昭慧法師就著歧視女性的各種佛教聖言量，特別是「八敬法」、「女身不能成佛」等，以佛法緣起中道論述進行解構，並進一步說明她從事性別平權的策略、方法與實例。

由於今明兩日本院同時舉行社運沈澱日，因此一些社運朋友隨喜參加營隊的開幕

式。下午第一場演講時，有些社運朋友來旁聽，女運前輩陳曼麗委員還針對演講內容積極發問。

茶敘後，由高雄法印講堂創辦人見岸法師以「利他主義的理論與實踐」為題進行第二場演講。見岸法師先講解自利與利他的意涵，緊接著以四句自利、利他的正反問句，讓同學反思自己日常哪些行為是自利或利他。接著藉由德國對18月兒童是否具有自動利他行為與其他影片，讓同學反思，利他是否純粹是外化的，或是人的特質中其實就有利他傾向？利他是否讓生命具有更豐富的喜悅與意涵？

晚上，由玄奘大學董事長性廣法師講解「專注力之培養」，第一堂課，藉由投影片，講解覺知觀察、調整姿勢對健康、禪修的重要性，其中透過平衡中線等，讓同學立即掌握調整姿勢的要領。第二堂課，於法印樓三樓禪堂，實際帶領學員演練觀察、調整姿勢，進一步透過入出息念的專注練習，讓學員體驗禪修淨心帶來身心的安寧與喜悅。靜坐後，大家默坐蒲團，聆聽暮鼓鳴鐘，感受佛教叩鐘偈為天下蒼生祈福的心意。

第一屆「性別友善自在營」活動內容請連結：<https://youtube.com/>

playlist?list=PL2VfEBb-Uyry03LE50xuX1e4J0AfdhieS&feature=shared

■29至30日，本院舉行第27屆社運沉澱日。本院每半年舉行一次社運沉澱日，提供社運界的朋友一處沉澱身心、相聚暢談之場所。本次沉澱日，有陳曼麗、何宗勳、陳秀惠、黃美瑜、林軍宏、莊豐嘉等社運界夥伴與會。

昭慧法師於下午演講完後約四時半，在沉澱日的朋友們邀約下大眾於慈暉台與法印樓前草地上合影。

社運友人在此徹底放鬆心情，閒談、靜坐、補眠、分享彼此近況與心得，暫時脫離高度張力的社運場域，在綠樹成蔭、蟬鳴鳥語間，體驗佛寺時光難得的寧靜清幽。

今年還多了新招——「遛狗」。自舉行沉澱日以來，大概只有高茹萍與何賴傑教授，會帶他們的心肝寶貝Omi過來遛達。今年院區不但人口眾多，連帶的也六畜興旺！何宗勳與永生帶來了令人驚豔的寶貝哈士奇女兒——吉心；新加入沉澱日社群的文恩（艾琳達介紹），竟然一口氣帶三隻汪汪——Mary、Micky與Happy同來沉澱。

久違的媒體人莊豐嘉（前華視總經理），



本院舉行第27屆社運沉澱日，29日下午，社運朋友於慈暉台前合照。

今天也回來與社運老友敘舊，還湊趣拉著善吉與昭慧法師合影。

九點多，昭慧法師陪同社運朋友進到禪堂，與性別友善自在營的青年朋友們一同靜聽暮鼓鳴鐘。

這幾日，學院裡同步舉行性別友善自在營、社運沉澱日、「巴利文」語文課程三項活動，小小的院區，將近200人活動此間，熱鬧非凡！

■昭慧法師以Google Meet參加「2024年第三十五屆全國佛學論文發表會主協辦單位線上會議」。

## 113.6.30

■「性別友善自在營」第二天。早上八時，展開「性別友善之宗教對話」，包含「各宗教如何建構性別友善的系統理論」、「各宗教如何提供性別友善的信仰



「性別友善自在營」第二天。早上，展開「性別友善之宗教對話」，包含「各宗教如何建構性別友善的系統理論」、「各宗教如何提供性別友善的信仰空間」兩場圓桌論壇。右起：引言人溫宗翰博士、張懋禎牧師、主持人蔡麗玲教授、引言人昭慧法師、劉柏君助理教授。（何筱淇攝）



下午，香港基督眾樂教會堂卜莎崙主任牧師以「性別友善教會的香港經驗」進行第三場演講。演講結束，昭慧法師代表致贈感謝狀、禮品與卜莎崙牧師。（何筱淇攝）

空間」兩場圓桌論壇，由國立高雄師範大學性別研究所蔡麗玲教授主持，玄奘大學宗教與文化學系教授昭慧法師、台北真光福音教會張懋禎主任牧師、伊斯蘭教友暨玄奘大學宗教與文化學系兼任助理教授劉柏君、東華大學中國語文學系民間文學溫

宗翰博士擔任引言人。四位演講者分享了各自宗教建構性別友善的系統理論、現況與實際改善性別歧視的策略與行動，演講非常精彩，學員踴躍發問，欲罷不能。

下午，香港基督眾樂教會堂卜莎崙主任牧師以「性別友善教會的香港經驗」進行第三場專題演講。卜莎崙牧師演講中，提及自己牧師家庭的成長背景，發現自己是同志時，對於同志是大罪的信仰恐懼、種種疑惑、掙扎，及其後妥協信仰與社會價值17年後，嚐試找回真實自我的生命經驗。他並分析了香港的政治、社會環境對LGBTQ們的不友善，以及分享建立香港第一間異（異性戀）同（同性戀）共融、彎直共融「眾樂教會」的孕育期、誕生期與所面對的困難、所從事的包含LGBTQ的社會關懷。

茶敘後，性廣法師接續昨日內容，講解並帶學員實際演練「洞察力之開發」。

晚間七時，學員至法印樓三樓晚課。原本這時段安排的是學員的才藝表演，但經徵詢學員意見後，依據學員想要體驗佛教學眾晚課共修與梵唄讚頌而調整。

晚間八時，進行點燈祈福。在昭慧法師、卜莎崙牧師、性廣法師與見岸法師帶領下，燈燈相傳，學員在基督教聖詩「奇異



晚間進行點燈祈福。在昭慧法師、卜莎崙牧師、性廣法師與見岸法師帶領下，燈燈相傳，學員在基督教聖詩「奇異恩典」與「點燈的孩子」聲中於佛前獻燈，將燈放入預先排好象徵基督宗教的十字架、佛教卍字與伊斯蘭教新月的圖像中。（何筱淇攝）

恩典」與佛教「一盞燈」的歌聲中於佛前獻燈，將燈放入預先排好象徵基督宗教的十字架、佛教卍字與伊斯蘭教新月的圖像中，之後由卜莎崙牧師、昭慧法師帶領大眾祈福迴向。供燈後，學員在「奇異恩典」聲中默思祈福。之後學員將當場或事先寫好的祈福卡掛於佛桌左側的祈福亭上，場面溫馨感人。

本次由於有不同宗教信仰者參與，因此飯前供養，特別邀請基督宗教牧師、藏傳佛教格西及本院法師，帶領大眾作飯前供養或祝禱。

參加社運沈澱日的社運前輩陳曼麗（前立委）、陳秀惠（前國代），以及陳明里等社運人士，也前來聆聽演講與論壇。其中陳曼麗委員感覺本次營隊的內容精采，決

定參加全程，延後至明天營隊結束。

■6月30至7月6日，本院舉行第二階段「巴利文」語文課程，由越建東教授授課。

## 113.7.1



玄奘大學首頁張貼海報，賀昭慧法師榮獲國科會113學年度一般專題研究計畫。

■中午，研發處胡淑媛組長來訊通知昭慧法師：「恭喜您，113學年度國科會計畫通過了，請記得上網點執行同意書，謝謝您。」

歷年申請國科會／科技部計畫通過後，法師均將主持人費全額捐作宗教系的系務基金，主要用在人力資源，讓系上適時補充工讀生人力，為過忙的系秘書分勞。再則用以推動兩個跨院系學分學程，讓系務與學程發展更加順暢。

■「性別友善自在營」第三天。上午八點，首先進行小組討論，緊接著由昭慧法師、卜莎崙牧師、見岸法師與性廣法師主持綜合座談。最後，由各組推派學員上台



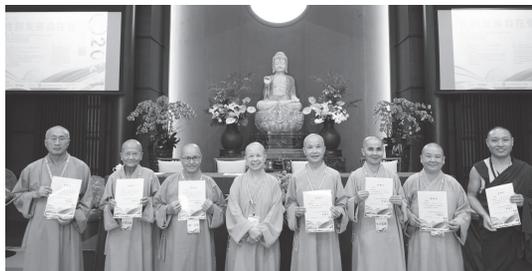
「性別友善自在營」第三天，內政部劉世芳部長蒞院與學員交流。右起：性廣法師、昭慧法師、劉世芳部長、陳曼麗前立委、卜莎崙牧師。（何筱淇攝）

分享參加營隊的心得與建議。

學員們臥虎藏龍，有大學老師，有心理諮商師，有NGO工作者。特別是來自美國維吉尼亞聯邦大學社會學院、長年關注LGBTQ+族群平權運動的高穎超博士、台灣基督長老教會羅雅教會教友，以及藏傳佛教比丘洛桑汪秋格西等。最小的學員年方19，思想敏銳得像個小哲學家。還有學員反映：一些朋友很想參加，卻因年逾40，受到年齡上限的限制，不免抱憾。

這些學員上台侃侃而談，相當具有思考的深度與視野的廣度。他們對工作團隊的貼心服務，表達了真摯的謝意，並且提供許多重要的建言，可供下屆營隊參考。

中午，因心得分享踴躍精彩，原先安排的頒發輔導老師與隊輔們的感謝狀和全勤學



營隊總召集人昭慧法師頒發感謝狀與營隊輔導老師。（何筱淇攝）



與會大眾與劉世芳部長（前排右三）合影。（何筱淇攝）

員的證書，遂改至用餐時間，學員一邊用餐，一邊頒發。

此時，內政部劉世芳部長蒞臨。原來，日前本院接獲內政部來電告知，劉世芳部長看了「性別友善自在營」的企劃案，覺得很有意義，擬於本日中午過來與大家交流。於是，待到頒發證書完畢，昭慧法師邀請部長上台致詞。接著請部長的社運老友陳曼麗前立委、卜莎崙牧師與營隊副召集人性廣法師陪同部長用膳，昭慧法師再針對學員對營隊提出的建議，逐一給予回應。

餐敘時，得悉汪秋格西本生日，大家一齊唱生日快樂歌，向他祝壽。格西善良幽默，平易近人，甚受學員歡迎。結齋時，先由卜牧師舉手為大家禱告祝福，再由昭慧法師帶領大家一起唱結齋偈，展現宗教和樂，共享美好時光的溫馨氛圍。

■下午，玄奘大學宗教系碩士生千瑞巴滇堪布於本院嵐園進行碩士論文《漢傳佛教禪宗對藏傳佛教的影響》畢業口試，指導教授侯坤宏教授，邀請劉宇光教授與昭慧法師擔任口試委員。

由於本日正逢性別友善自在營尾聲，昭慧法師原訂於營隊結束後趕回玄奘大學，但侯教授為避免昭慧法師忙中奔波，遂貼心地將口試地點改在本院。

昭慧法師嗣後於臉書貼文表示：



玄奘大學宗教系碩士生千瑞巴滇堪布於本院嵐園進行碩士論文畢業口試，與指導教授侯坤宏教授（右一）、口試委員昭慧法師（中）、劉宇光教授（左一）合影。

千瑞堪布的碩士論文，是在為「吐蕃僧諍」此一歷史事件翻案。當代學者對此議題甚多研究，最有名的是法國學者戴密微的《吐蕃僧諍記》。千瑞堪布徵引的文獻與學者著作甚多，從辯論內容、歷史脈絡、政教關係等各個方面，抽絲剝繭地提出了自己的看法。

他認為：西藏史書《拔協》等之傳述，說是漢地禪宗的支那堪布摩訶衍辯論落敗，藏地印僧蓮華戒大勝，這些文獻常混雜神話、傳說及個人、家族、教派的主觀見解，說法過於片面而武斷，並不可靠。反倒是敦煌出土的《頓悟大乘正理決》，成書年代接近事件發生年代，作者與論辯兩造並無利害關係，陳述內容較為貼近事實。

作為一位藏僧，千瑞無意護短，反倒為漢僧翻案，這就是學者維持「局外人」（outsider）立場的可貴。

口試結束，宣佈成績後，巴滇堪布非常開心，立刻為三位口試委員奉哈達，並一同合影。

## 113.7.2

■下午，昭慧法師參加玄奘大學院教評會、一級主管會議。

### 113.7.3

■下午，昭慧法師參加玄奘大學校務會議、行政會議。

### 113.7.4

■下午，昭慧法師至基隆佛光寺探視大病初癒的守性法師。內容詳見昭慧法師臉書留言錄〈守性法師素描〉系列文章。



昭慧法師至基隆佛光寺探視大病初癒的守性法師。

### 113.7.5

■5日至7日，本院舉辦第12屆「開心一夏」兒童營，由本院傑出校友、曾經留學日本的藝術家李朝倉居士總策畫，共有53名小朋友參加。5日上午九時舉行開營典禮，首先由院長圓貌法師致詞，她以九色鹿故事勉勵小朋友要學習愛心助人，接著住持心皓法師致歡迎辭。

緊接著營隊進行一系列寓教於樂的有趣課程，包括：佛門儀軌、可愛動物瑜珈、菩薩教唱天樂、曼陀羅畫感恩、繪本裡的正



5日至7日，本院舉辦第12屆「開心一夏」兒童營。5日上午開營典禮，院長圓貌法師致詞。（何筱淇攝）



小朋友於無諍講堂早課。（何筱淇攝）

念行、佛教故事影片、用齋惜福餐、早晚課誦、點燈晚會等。平日肅穆的院區，畫風一變成為兒童樂園，好不熱鬧。

講堂之外，大寮的香積志工在徐桂蘭居士的帶領下，以色香味俱全的佳餚供眾。常住學眾、志工菩薩分工合作，以無比的愛心照顧小朋友們。

7日上午，舉行結營典禮，小朋友家長親屬到場觀禮。首先由心皓法師、印悅法師致詞，接著小朋友們向家長敬獻感恩茶，之後撥放活動回顧影片。為期三天兩夜的營隊，在小朋友們的歡笑聲中，



無諍講堂大門玻璃上張貼著小朋友版畫菩薩像的作品。



由住持心皓法師、印悅法師代表將學院的紀念品贈與代表小朋友的各組組長。（何筱淇攝）



大眾合影於韶因觀景台。（何筱淇攝）

圓滿落幕。

今年兒童營，有何筱淇、羅賴汶渝居士義助，為孩子們留下了精采、生動的活動剪影。

## 113.7.8

■下午，昭慧法師與社運界夥伴陳曼麗、

Sun Even至台北萬芳醫院探訪在深坑被摩托車騎士撞傷的社運好友艾琳達。



昭慧法師與社運界夥伴陳曼麗（左二）、Sun Even（右二）至台北萬芳醫院探訪社運好友艾琳達（右一）。

## 113.7.9

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

## 113.7.11

■上午，久元電子董事長暨玄奘大學董事汪秉龍先生至玄奘大學與簡紹琦校長會面，視察種植於玄奘大學的水耕有機蔬菜。

汪秉龍先生今年開始與玄奘大學產學合作，將由久元電子公司研發的水耕有機蔬菜栽植中央控制系統（由電腦控制水份、養份與光合作用之LED燈，於室內耕種有機蔬菜），在玄奘大學建置水耕有機蔬菜栽植室。

■下午，汪秉龍董事長與昭慧法師於雲來會館晤談，討論臺灣佛教研究中心本學年

已完成工作項目，下學年工作規劃及未來發展。

■「夫夫之道」主持人里歐與阿凱於6月20日晚間前來專訪昭慧法師，暢談佛門性別歧視現象、一般反歧視之佛弟子可採用的對策，以及「性別友善自在營」之策畫理念。本節目已於本日晚間正式播映，網址：<https://youtu.be/8mA4MOzdZ6I?si=IKhd02OsEJuCj684>。

## 113.7.13



昭慧法師與本院學眾至石門水庫福華渡假飯店，接受本院志工潘顯斌、林學靈、潘雅惠、楊美蘭居士與住持心皓法師的午齋款待，飯後大眾合影。

■上午，昭慧法師與本院學眾至石門水庫福華渡假飯店，接受本院志工潘顯斌、林學靈、潘雅惠、楊美蘭居士與住持心皓法師之午齋款待。齋畢，大眾特為今日以觀金供養學眾、身體抱恙的羅桂蘭居士誦念心經祝願。

■下午，本院監院心謙法師與楊美蘭居



本院監院心謙法師與楊美蘭居士至桃園中壢探望羅桂蘭居士。

士，至桃園中壢探望羅桂蘭居士，並將今日錄製大眾齋畢祝願的影片給羅居士看，祝願其身心康寧。

## 113.7.14

■14日至21日，本院第11期《瑜伽師地論》專題講座開課。上午由昭慧法師續講《瑜伽師地論》「本地分」的「菩薩地」；下午則由耀行法師續講「思所成地」、「修所成地」。

上午三堂課，昭慧法師延續上期講解戒波羅蜜的《瑜伽菩薩戒本》，先說明今年4月本院傳授菩薩戒採用《瑜伽菩薩戒本》的理由，《瑜伽菩薩戒本》與《梵網經菩薩戒本》的差異，以及菩薩戒不共聲聞的精神、特質。之後接續講解菩薩戒條。講完戒波羅蜜，法師接續講解忍辱、精進波



14日至21日，本院第11期《瑜伽師地論》專題講座開課。上午由昭慧法師續講《瑜伽師地論》「本地分」的「菩薩地」。

羅蜜。

本次延續去年模式，線上（Zoom）與實體（無諍講堂）共計146人同步聞法。實體上課24人，線上報名122人（國內50人，海外72人）。許多法友身居中國大陸，或是遠在美國，透過當代資訊科技，突破空間限制，得以共同聞法，這是非常難得殊勝的。

長住美國的美國菩提學會副會長江美玲居士，於19日傳訊息給本院心宇法師，回饋其在線上聽課的心得。美玲表示：在美國加州有多位學員，喜歡聽昭慧法師開示，每周四晚間，學員會一起聆聽昭慧法師的線上唯識學講座，並於課後進行心得討論讀書會。

美玲提起：1994年9月，昭慧法師和性廣

法師曾至美國北加州弘法，當年美玲也在護法義工行列中，法喜充滿。本次更來訊期待：機緣成熟時，邀請兩位法師在線上開示，鼓勵美國佛友持續精進。



最後一堂課問題解答，昭慧法師、耀行法師、圓貌法師於線上合影。



實體上課同學與昭慧法師於無諍講堂合影。



美國菩提學會副會長江美玲（前排左一）居士於19日傳訊息給本院心宇法師，回饋在線上聽課的心得。